



פנינים יקרים
מפרד"ס התורה
על סדר פרשיות השבוע

עקב

מאוצר שיחותיו ומאמרו
של הרב"ג מו"ר המקובל
רבי בניהו ושישבר שמואלו שליט"א

התשפ"ד

כל הזכויות שמורות
למכון "בני יששכר"
שע"י ישיבת המקובלים "נדר שלום" תכב"ץ



ניתן להשיג את הספר בישיבתנו הקדושה

רחוב שילה 6 י-ם

02-6249000

או בחנויות הספרים,

הפצה ראשית

"סגולה"

02-6443300

ניתן לשלוח הארות והערות

למכון "בני יששכר"

באמייל: m6222560@gmail.com

אוד זרוע לצדיק ולישרי לב שמהה

לעילוי נשמת מר אבינו עטרת ראשנו
ראש ישיבתנו הקדושה "נהר שלום" תכ"ץ
האי חסידא קדישא ופרישא
עמוד התפילה ענותן כהלל
שייף עייל שייף נפיק
ולא מחזיק מיכותא לנפשיה
כמוהר"ר **שלום אהרן שמואל** זצוק"ל
ב"ר **שמואל ורחל** ז"ל
נלב"ע ביום שב"ק כ"ג סיון התשפ"ד

ולעילוי נשמת
אמנו היקרה הצנועה והחשובה
שזכתה לזכות את הרבים
ולהעמיד דורות ישרים מבורכים
מסרה עצמה למען התורה הקדושה
הרבנית הצדקנית
מרת **שולמית דחל שמואל** ז"ל
בת **נחמיה ומזל** ז"ל
נלב"ע ביום השישי ז"ך אלול התשע"ט

ת.נ.צ.ב.ה



לזכר עולם יהיה צדיק

לעילוי נשמת

מורנו ורבנו

שר התורה ועמוד ההוראה

גאון ישראל ותפארתו

הרועה הנאמן פוסק הדור

ראש ממשלת התורה

מרון הראשל"צ הגאון כמוהר"ר

עובדיה יוסף

זצוקלה"ה זיע"א

נפטר ג' בחשוון התשע"ד

ת.נ.צ.ב.ה.



הלכות יודי

מצות עשה להתודות על עוונותיו

מצות עשה מדאורייתא להתודות על עוונותיו, כמש"כ (במדבר ה, יז-י) "איש או אשה כי יעשו מכל חטאת האדם למעל מעל בה' ואשמה הנפש ההוא, והתודו את חטאתם אשר עשו"א.

א. בין חזרת העמידה לנפילת אפים, אין להפסיק כלל ועיקר, זולתי באמירת הוידוי, וכן באמירת ויעבור וי"ג מידות פעם אחת, ותיכף יעשה נפילת אפים^ב.

עיונים והארות

האדם וגומר והתודו את חטאתם אשר עשו, זה יודוי דברים, ויודוי זה מצות עשה. כיצד מתודה? אומר: אנא ה' חטאתי עויתי ופשעתי לפניך ועשיתי כך וכך והרי נחמתי ובושתי ממעשי ולעולם איני חוזר לדבר זה. וכן בעלי חטאות ואשמות בעת שמביאין קרבן על שגגתם או על זדונם, אין מתכפר להם בקרבנם עד שיעשו תשובה ויתודו ויודוי דברים, שנאמר (ויקרא ה, ה) "והתודה אשר חטא עליה", וכן כל חייבי מיתות בית דין ומחוייבי מלקות אין מתכפר להם במיתתן או בלקייתן, עד שיעשו תשובה ויתודו (רמב"ם פ"א מהלכות תשובה ה"א ע"ש). ותנו רבנן בפרק במה מדליקין (שבת לב.) מי שחלה ונטה למות אומרים לו התודה. וכן החובל בחברו או מזיק ממונו, אף על פי שישלם לו כל מה שהוא חייב לו, אין מתכפר לו עד שיתודה וישוב מלעשות כזה לעולם, שנאמר מכל חטאות האדם, עכ"ל.

ב. **איתא** בגמ' (ב"מ נט:) דביתהו דרבי אליעזר כל יומא לא שבקה ליה למינפל על אפיה. מכאן הוכיח חידושי הרא"ה בספר פקודת הלויים (ריש

א. **כתב** בספר המצוות להרמב"ם (מצוה ע"ג) וז"ל: והמצוה הע"ג היא שצונו להתודות על החטאים והעונות שחטאנו לפני האל יתעלה ולאמר אותם עם התשובה, וזה הוא הוידוי. וכונתו שיאמר, אנא השם חטאתי עויתי פשעתי ועשיתי כך וכך. ויאריך המאמר ויבקש המחילה בזה הענין לפי צחות לשונו. ודע שאפילו החטאים שחייבים עליהם אלו המינים מן הקרבנות הנזכרים שאמר יתעלה, שמי שהקריבם נתכפר לו, הנה לא יספיק לו עם הקרבתם בלתי הוידוי. והוא אמרו יתברך (נשא ה, יז-י) "דבר אל בני ישראל איש או אשה כי יעשו מכל חטאת האדם למעול מעל בה' ואשמה הנפש ההיא והתודו את חטאתם אשר עשו". ע"כ.

ובן כתב בסמ"ג (סי' ט"ז) וז"ל: מצות עשה שישוב החוטא מחטאו לפני ה' ויתודה. וכל מצוות שבתורה בין עשה ובין לא תעשה, אם עבר על אחת מהן, בין בזדון בין בשוגג, כשיעשה תשובה וישוב מחטאו, חייב להתודות לפני הקדוש ברוך הוא, שנאמר איש או אשה כי יעשו מכל חטאת

ב. יאמר את הוידוי בנחת מלה במלה, ויכנע מאד, ויתחרט על מעשיו, ויהיה בדעתו לשוב מחטאיו, ולא יאמר בלי דעת וחרטה חס ושלום¹. וטוב לומר קודם הוידוי

עינים והארות

ואיך אליו פניו ישא, אם לא יאמר אותו כמו עני ודכא וברוח נמוכה.

ועיין למו"ר הראשל"צ בספרו ילקוט יוסף (סי' קלא הערה א' ד"ה בשבח אמירת י"ג מידות) שהביא מש"כ הגאון חיד"א, וז"ל: כתב מרן החיד"א בספרו חדרי בטן (פרשת כי תבא אות כד) כי בכל יום שמתוודה ישים אל לבו שהוא חייב מיתה, ובא לבקש רחמים שהמלך יוותר לו ויפליא חסדו עמו, ויבין מה שמתוודה, ונגמור בדעתנו שלא נשוב.

ובספרו מדבר קדמות (מערכת ו' אות י') כתב, שעיקר הוידוי הוא עזיבת החטא, ויעיד יוצר הכל שלא ישוב עוד לכסלה, כמו שכתב הרמב"ם (פ"ב מהלכות תשובה הלכה ב). וזה שפירשו הראשונים, על חטא שחטאנו לפניך בוידוי פה, כלומר שהוידוי היה מן השפה ולחוץ, ולא גמרנו לשוב, וחזרנו לסורנו, ועל זה אנו מתוודים על הוידוי, כי וידוי כזה עוד יוסיף המקטרג לקטרג על הוידוי עצמו, וכמו שאמרו בזה הקדוש.

וכתב עוד שם (אות טז) בשם זקנו הרב חסד לאברהם, כי המתוודה ומתחרט ושב אל ה' בכל לבו, ומגביר התשובה על כל אותם הענפים, הרי העוונות נעשות לו כזכיות, מפני שבהיותו מגביר אור התשובה על אותו מקום הפגום, מאירו ומזכך אותו, ואינו משבית אותו וכובשו כמו הצדיק, אלא מתקנו ומאירו מהתשובה. ולזה זדונות נעשות לו כזכיות, שממש יזכך אור נקודת התשובה באותם המאורות השמאליים שחטא בהם. ועיקר הוידוי שיכנע לפני ה' ויבוש ויכלם מאד על חטאו, כי

פרק אין עומדין עמוד פט) דאין לדבר בין חזרה לנפילת אפים דאי איתא דשרי, אטו מי קיימא דביתהו בהדיה כולי יומא, אלא ודאי כיון דההיא שעתא לא נפיל על אנפיה תו לא נפיל, וכ"כ בשטמ"ק (ב"מ נט): בשם הריטב"א, וכ"כ הב"י (ריש סי' קלא) בשם תלמידי הרשב"א, ובשם המהר"י אבוהב, דמהאי עובדא שמעינן שאין להפסיק בין תחינה לתפילה, וכ"כ הארוחות חיים בשם הגאונים שאין לדבר בין תפילה לתחינה דכולה תפילה כעין אריכתא היא.

וכ"כ רבנו האריז"ל בשעה"כ (דף נא ע"ג) וז"ל: בין חזרת העמידה לנפילת אפים אין לו להפסיק כלל ועיקר זולתי באמירת הוידוי "אלהינו ואלהי אבותינו תבא לפניך" וכו'. ואח"כ יאמר ויעבור וי"ג מדות פעם אחת ותכף יעשה נפילת אפים. ובזה"ק (פרשת תרומה דף קכח), כיון דמטו לשים שלום, כדן עביד שמושא הוא נהר דנפיק מעדן באידרא דא, וכדן בעאן כולא לנפקא מקמי מלכא, ולא אצטריך בר נש ולא אחרא לאשתכחא תמן, ולא למשאל שאלתין, אלא אצטריך למנפל על אנפין. וכ"פ בשו"ע (סי' קלא סעי' א). ועי' במה שכתב מו"ר הראשל"צ בספרו ילקו"י (סי' קלא הלכה ב ובהערה שם) בדין יחיד המתפלל בביתו, ותר"ץ.

ג. כתב הכה"ח (סי' קלא ס"ק טוב) כשמתודה צריך לומר הוידוי בנחת ובשלוח, ובלב נשבר ונדכה, וישהה בין תיבה לתיבה לידע לפני מי הוא מתודה, דאם יאמר אותו במרוצה ובלתי הבנה הרי זה בא לתקן ונמצא מקלקל, כי הוא בא להתודות ולבקש כפרה, מלפני מלך רם ונשא,

לשם יחוד קובה"ו הריני בא לקיים מצות עשה וכו' ז.

ג. יעמוד וישחה מעטה, ויסגור יד ימינו כאגרופ, ויהיה האגודל תחת האצבעות¹, ויכה בצד שמאל על לבו בנחת, הכאה אחת בכל תיבה ז.

עיונים והארות

אותו מיושב אין בכך כלום. והרב יפה ללב (ח"ב תרז, ז) כתב שיש סמך לעמוד בוידוי ככתוב (נחמיה ט, ב) "ויעמדו ויתוודו על חטאתיהם ועוונות אבותיהם" ע"כ. וכ"כ רבנו החיד"א בברכ"י (או"ח קלא, ז) בשם שו"ת מהר"ם בן חביב (סי' ז) שצריך לעמוד ולהתוודות בכל הוידוים הארוכים שמתוודים ועומדים הקהל, ע"כ.

ורבנו סעדיה גאון ז"ל כתב בסידור תפילה שלו (עמוד רס), שצריך להתוודות כשראשו כפוף, וכן הוא במאירי (יומא פז) והמהרי"ל (מנהגים ליל יום הכיפורים), ומג"א (סי' תרו ס"ק ד).

ובשל"ה (יומא, עמוד התשובה כד) כתב: קבלתי כשמתוודה, ישוח עד שיתפקקו כל חוליות שבשדרה, ולא ביום כפור בלבד אלא אף כל ימי השנה כשמתוודה יעשה כן, וכבר נודע כי מי שלא כרע במודים אז שדרתו נעשית נחש, ומזה נותן השכל כי המתוודה על העבירות והם באים מצד הנחש והוא מודה ומתוודה, יכרע עד שיתפקקו כל חוליות שבשדרה ואז שב ורפא לו, עכ"ד.

ו. **כתב** המג"א (סי' תרו ס"ק ג) בשם מדרש קהלת שיכה על הלב לומר אתה גרמת לי, והביאו השלמי ציבור (דף קמח ע"ג). וכתב החסד לאלפים (אות ד) דטוב לקפוץ ידו כשמכה על לבו ויהיה הגודל תחת האצבעות שהוא רמז למדת הרחמים ויכוין לכבוש מדת הדין.

ז. **בא"ח** (ש"א פרשת כי תשא אות ג) ז"ל: יכה בעת הוידוי ביד ימין כפוף באגרופ על הלב שהוא

החוטא לשר וכל שכן למלך האדיר מלך מלכי המלכים הקדוש ברוך הוא, הדין הוא שימות, וברוב רחמיו מרחם עליו ומעביר אשמתו ומקבלו בתשובה, כי חנון ורחום הוא ורב חסד. לכן תיבת וידוי גימטריא השם המיוחד הו"ה ברוך הוא, שמספרו כ"ו כמספר וידוי, שם רמז שיהיה נגד עיניו למי חטא, וגם שה' ברחמיו מרחם עליו בשם ה', שהוא מדת רחמים בכל צדקותיו.

ובמורה באצבע (סי' ג אות פו) כתב, כי באמירת הוידוי יכנע מאד ויתחרט ויהיה דעתו לשוב, דאי לאו הכי הקצף יעלה, ויתן יד למקטרג לומר חזי גברא חצוף, אומר וידוי בלי דעת וחרטה, וכמדבר אל הדיוט ח"ו, ומאנה הנחם נפש ירא ה' על הוידוי שאומרים בנשימה אחת כמדבר למשרתו ח"ו. אוי לנו.

ד. **ב"ב** בסידור הרש"ש ז"ל: לשם יחוד קודשא בריך הוא ושכינתיה (זו"ן יאהדנהי) בדחילו ורחימו (יאההיה) ורחימו ודחילו (יאההיה) ליחדא שם י"ה (או"א) בו"ה (זו"ן) ביחודא שלים (יהוה) בשם כל ישראל, הנה אנחנו באים לקיים מצות עשה של הוידוי בעדינו ובעד כל עמך ישראל החיים והמתים, כדכתיב איש או אשה כי יעשו מכל חטאת האדם למעול מעל בה' ואשמה הנפש היא והתודו את חטאתם אשר עשו. ויהי נעם אדני אלהינו עלינו. ומעשה ידינו כוננה עלינו. ומעשה ידינו כוננהו. (ב"פ).

ה. **בן** הוא בשעה"כ (דף נה ע"א) ז"ל: וצריך להתוודות מעומד כנודע, אמנם שאר הסדר אם תוכל לאומרו מעומד שפיר טפי ואם תאמר

ד. יזהר לומר הוידוי על סדר אבג"ד מן א' עד תי"ו, ובחמש אותיות מנצפ"ך יאמר דברים כפולים. ובאות פה יאמר, פשענו, פגמנו באות ברית קודש. ובאות צד"י יאמר, צרנו, צערנו אב ואם".

עיונים והארות

משכן ה' ח"ו, ועל ידי הכאות האלו אתה גורם להכות שם ולהוריד החסדים אשר למעלה במקום המכוסה למטה במקום הלב שהוא מקום המגולה, ולפי שהיד ימנית היא סוד החמשה חסדים בשרשם העליון ולכן צריך להכות ביד ימינו על לבו ויכוין לנענע החסדים אשר למעלה ולהורידם למטה במקום הגילוי.

ה. הביאו רבנו יוסף חיים בספרו עוד יוסף חי (פרשת כי תשא אות ד) וכתב עוד שם (בהלכה ה') מ"ש העוינו והרשענו, הכונה העוינו לאחרים דהיינו שהכשלנו אותם שסייענו אותם לדבר עבירה וגרמנו להם שיעשו עוון שהעוינו אותם. ואומרו והרשענו הוא ג"כ לאחרים שהרשענו והצדקנו את הרשע. או הכונה העוינו לאחרים כי הצדקנו את הרשע ועי"כ גרמנו לו מכשול שישאר בחטאו וכסלותו ולא ישוב מדרכו הרעה. ואומרו והרשענו היינו שהרשענו את הצדיק. ומ"ש זדנו הכונה שעברנו על מש"ה כי יזיד איש על רעהו. או הכונה עשינו עוון בשוגג שנחשב לנו בתור זדון כגון ששיגנו מחסרון ידיעה, דזה השוגג נחשב זדון משום דהיה לנו ללמוד ולא למדנו כנז' בדברי רז"ל. ומ"ש עוינו היינו ר"ל בעונות שהם לתאבון ופשענו בעונות שהם שלא לתאבון, דנחשבים כמו להכעיס.

ובספר ראשית חכמה (שער התשובה פרק ה' אות כ"ז בהנדמה"ח) כתב הטעם מדוע מתוודים באלפ"א בית"א, וז"ל: ונהגו להתוודות באלפ"א בית"א מפני שעל ידי כ"ב אותיות נבראו כל העולמות כדפירשו בספר היצירה ועל ידי העוון,

עומד בצד שמאל הכאות בנחת, ועל כל תיבה מן הוידוי הכאה וכונז' בשעה"כ. וכבר ידוע דמקום הלב הוא תחת הדד בארבע או חמש אצבעות נמשך לצד פנים, וכל אדם יהיה נזהר להכות שם על הלב, ולא כאותם המכים למעלה מן הדד או על הדד עצמו, דאין זה מקום הלב. והטעם דמכה על הלב לפי הפשט, להורות דהלב גרם לו כל אלו העונות, אך באמת אין זה עיקר הטעם אלא יש לזה טעם נסתר כפי הסוד כמפורש בדברי רבנו האר"י ז"ל בשעה"כ שעושה האדם בהכאה זו על הלב תיקון גדול, ע"כ.

וב"כ הרב בשעה"כ (דף מב ע"ג) וז"ל: בעת שאתה מתודה הוידוי, תכה ביד ימינך כפוף כמו אגרוף על לבך שמצד שמאלך הכאה אחר הכאה בנחת בעוד שאתה מתודה, בין בשחר בין במנחה על כל תיבה ותיבה של אשמנו בגדנו וכו' הכאה א', ותכוין בזה כי הנה נודע שלב האדם נעשה מכח גודל הארת החו"ג, והיסודות דאו"א מתגלים שם בחזה דז"א כי שם נפסק היסוד דאימא כמבואר אצלנו, והחוטא גורם הסתלקות המוחין לעלותם למעלה במקום הסתום והמכוסה ומונע ירידת החסדים ההם אל הלב, ותכוין שעתה ע"י הוידוי נתקן הענין ונתכפרו עונותיו בסוד ונשא השעיר עליו את כל עונותם, שע"י אמירת הוידוי שאומרים הקהל, המקטרג לוקח חלקו בעת הוידוי והולך לו ונפרש ממקום הקדוש, ואז נעשים השני זיווגים של לאה וישראל בעת י"ג מדות ושל רחל ויעקב בעת נפילת אפים וזר לא יקרב אליהם לטמא את

ה. צריך האדם לומר כל פרטי הוידוי כולם אשמנו בגדנו וכו', אע"פ שיודע האדם בעצמו שאין בו כל הדברים ההם, דמלבד מה שנענש האדם על חטאיו, גם הוא נענש על חברו מטעם הערבות כי כל ישראל הם גוף אחד כלול מאיברים רבים, או שחטא בזה בגלגולים קודמים ט.

עיונים והארות

ב) בשם רבנו האריז"ל בשעה"כ (דף מב ע"ב). ועיין מ"ש בבא"ח (שם אות א) בשם החסד לאלפים דיש לומר כל פרטי הוידוי אף על פי שאין בו מהדברים הנזכרים בוידוי, מפני דכל ישראל גוף אחד הם וכולם ערבים זה לזה, ובפרט אם היה בידו למחות ולא מיחה דנקרא על שמו, וכמ"ש רז"ל בגמרא (שבת נד:). על פרתו של רבי אלעזר בן עזריה שהיתה יוצאת ברצועה שבין קרניה, שלא שלו היתה אלא של שכנתו, והואיל ולא מיחה בה נקראת על שמו. וגם עוד הוא עצמו צריך להתוודות על מה שחטא בגלגולים שעברו ג"כ, ומי יודע מה עשה, אפשר שעבר על כל דברים אלו, ולכן אומרים נוסח הוידוי חטאנו אנחנו ואבותינו, כלומר גלגולים הקודמים שנקראים אבות לזה הגוף שהוא עומד עתה בו. ועוד נמי איכא טעמא באמירת כל הוידוי, דהאדם נידון לפי מה שהוא, דמצינו שכתוב בראובן וישכב עם בלהה בעבור שבלבל יצועי אביו, ועל בני עלי ששכבו עם הנשים בעבור ששהו קניהן, ובני שמואל נטו אחרי הבצע בעבור דחלקם שאלו בפייהם, ונכתב על דוד המלך ע"ה עוון בת שבע אף על פי שהיתה מגורשת וגם טבלה מנדתה וגם שהתה שלשה חדשים דהבחנה. ועוד נמי יש עבירות קלות שדש אדם בעקביו וחשובין לו כחמורות, כמ"ש רז"ל המלבין פני חברו כאילו שופך דמים, והכועס כאילו עע"ז, והמתגאה כאילו עובד ע"ז וכהנה רבות. ולכן מצד כל הטעמים האלה, צריך האדם לומר כל פרטי הוידוי וכנ"ז שם.

כל העולמות נפגמים, ולכן ראוי להתודות באלפ"א בית"א.

והגאון חיד"א (דבש לפי מערכת ו) כתב יכיון שמתודה בכ"ב אותיות לתקן מה שפגם בכ"ב אותיות. ועוד יכיון, ששאר חטאות שאינו זוכר יוכלו בוידוי זה, כי הכל נכלל בכ"ב אותיות. ויכיון לקיים מצות עשה להתודות ולשוב בתשובה. ובספר חדרי בטן (סוף פרשת כי תבא אות נד) כתב, הוידוי נתקן בא"ב שעדיין יש כמה עוונות וכולם נכללים בא"ב, וכאותו שלא ידע ללמוד והיה אומר א"ב כמה זימני והיה אומר רבש"ע חבר מאותיות אלו מה שתרצה מתורה כי הכל מהאותיות.

ובסגולת הוידוי פירשו בזהר (פנחס רלא). שהוא לסלק ממנו כל המקטרגים ואין דינו נמסר אלא ביד הקב"ה לבדו, וז"ל: ועל דא אצטריך לבר נש לפרשא חובוי כל חד וחד כמה דאיהו בגין דמאן דמפרש חטאוי לא אתמסר דיניה אלא בידא דמלכא קודשא בריך הוא בלחודיו ומאן דדאין ליה קודשא בריך הוא איהו לטב, ועל דא בעא דוד מלכא, שפטי אלהים, אנת ולא אחרא, וכן שלמה אמר, לעשות משפט עבדו, הוא ולא אחרא, וכל בי דינא בדילין ממנו. ועל דא אצטריך לון לפרשא חובין דכל שייפא ושייפא וכל מה דעביד בפרט הדא הוא דכתיב (תהלים לב, ה) חטאתי אודיעך וגו', לבתר ואתה נשאת עוון חטאתי סלה, עכ"ד.

ט. רבנו יוסף חיים בספרו עוד יוסף חי (שם הלכה

- ו. לאחר הוידוי יאמר ויעבור וי"ג מידות, ונוהגים לכפוף הראש מעט ב"ויעבור ה' על פניו", ובתיבת 'ויקרא' מגביהין ראשן ובתיבת ה' ה' שוחין מעט'.
- ז. השליח ציבור יאמר בקול רם תיבות 'ויעבור ה' על פניו ויקרא', והציבור יאמרו עמו בלחש. ואח"כ יאמרו כולם בקול רם "ה' ה' אל רחום וחנון עד ונקה". וכאשר יאמר ויקרא בשם ה', יפסיק בין תיבת בשם, לתיבת ה'. ויזהר להטעים הפסק אשר בין ה' ה', כי סודו גדול מאד י"א.
- ח. יאמר י"ג מדות בכונת הלב ובנחת ובמתון, כי רבו סודותיהן והדברים עומדים ברומן של עולם י"ג. וטוב שימנה הי"ג מדות באצבעותיו, כדרך שמונה י"א סמני הקטורת, והוא מנהג יפה ונכון י"ג.

עיונים והארות

יא. **בא"ח** (שם אות יא) יזהר להטעים הפסק אשר בין ה' ה' כי סודו גדול, ומי שאינו מטעים אותו עונשו גדול וכן"ל בחס"ל ע"ש, ועיין בשעה"כ, גם עיין בספר הלקוטים הנדפס בעה"ק ירושלים תוב"ב (בפרשת כי תשא) מה שהארין בסוד הנז' וסוד הפסק, ע"ש.

רבתינו החמירו מאוד שכשאומר "ויעבור" יפסיק מעט בין ה' ה'. ובאמירת ה' ה' יכפוף קומתו קצת, ויאמר את י"ג המידות בקול רם. [כשם שמושה רבנו אמרם בקול רם]. (פרקי דרבי אליעזר והובא בחזו"ע ימים נוראים עמוד לב).

יב. **כ"ב** מו"ר החיד"א (במורה אצבע סי' ג) בעניית י"ג מדות יזהר לאומרם כהוגן בכונה שלימה כי רבו סודותיהן והדברים עומדים ברומן של עולם. וכתב בברכ"י (סי' תקפא) אסור להזכיר י"ג מדות שלא בכונה.

יג. **בא"ח** (שם הלכה ד). אמנם לדעת מו"ר מופת הדור (הליכות עולם ח"א פר' כי תשא הלכה א), כיון שיש מחלוקת בין הפוסקים והמקובלים במנין הי"ג מדות, ומאיזו תיבה מתחיל מניינן ומה הוא

י. **בא"ח** (שם הלכה י'): בשעה שאומר "ויעבור" ישחה מעט, ויזקוף בשם כשאומר ה' ה' אל רחום וחנון, וטוב שירים קולו, ובתנאי שלא ילעיגו הבריות, כ"כ בחסד לאלפים. ושאלתי לידידינו הרה"ג מהר"א מני נר"ו להודיעני מנהג קהל חסידים בבית אל יכב"ץ בעה"ק ת"ו, וכתב לי המנהג פשוט ששוחין מעט בתיבת ויעבור ה' על פניו, ובתיבת ויקרא מגביהין ראשם, וגם בתיבת ה' ה' שוחין מעט, ועיין שיורי ברכה (סי' קלח) ושלמי ציבור (דף קמט), וכפי הסוד לא נמצא טעם לזה בהדיא, אמנם הלומד הכונות בדקדוק ורוצה לעשות סמך למנהג יוכל בנקל. ואני קבלתי, שבתיבת ה' ה' להגביה רגליו, ולא מצאתי לזה גלוי בספרי הפוסקים, ואעפ"כ אני נוהג כן, שאם לא יועיל לא יזיק. עכ"ד נר"ו.

ושם בברכ"י כתב, בשם מהר"ם ממודינא שכתב בשם מהר"י קולון (בליקוטים כתב יד), דאף על גב דזוקף בשם, שאני הכא דאחר י"ג מדות כתיב וימהר משה ויקוד, ומיהו אין לכרוע אלא ישוח מעט, ע"כ.

ט. אין אומרים י"ג מידות אלא בעשרה, ואם התחיל ויעבור עם הציבור והם ממהרים, או שהוא קורא לאט יכול להמשיך ולומר הי"ג מידות לבדו. אולם אם התחיל וידוי או אל מלך עם הציבור ולפני שהגיע לי"ג מידות הם כבר סיימו לאומרו, יאמר י"ג מידות בטעמים או בהרהור י".

י. אחר הודוי ואמירת י"ג מדות, תכף ומיד יעשה נפילת אפים, כי שלשה אלה צריכים להיות סמוכים זל"ז, יען שע"י אמירת הודוי המקטרג לוקח חלקו והולך לו, ונפרש ממקום הקדושה, ואז נעשים ב' מיני זווגים למעלה בשתי בחינות, הא' בעת אמירת י"ג מדות, וב' בעת נפילת אפים, וזר לא יקרב אל מקום הקדש, לטמא את משכן ה' חס ושלום טו".

עיונים והארות

כדי שלא לומר חצי פסוק וכ"כ בכה"ח (סי' קלא ס"ק כג). עי"ש.

טו. בא"ח (שם הלכה ה'). ואם אירע שהפסיק, כתב כה"ח (סק"ד), שעדיין יפול על פניו, אלא שאינו מרוצה כל כך כמו אם לא הפסיק. ואף שבמג"א (סק"א) כתב שדווקא כשמפסיק ועוסק לדבר דברים אחרים, אסור, אבל שיחה בעלמא לית לן בה. וכן כתב בשלחן ערוך הגר"ז (סעי' א'). מכל מקום כתב בכה"ח (סק"ד), שלפי דברי הזוה"ק והאר"י ז"ל, משמע דאפילו שיחה בעלמא אסור. (ועי' עוד בכה"ח סק"ה).

ובתב הטור (סוף סי' קלא), דענין נפילת אפים הוא כדי שיסדר התפילה בג' סדרים: תחילה תפילה דמיושב, והיינו עד שמונה עשרה. ואחר כך תפילה דמעומד, ונפילת אפים. וזה כמו שעשה משה רבנו, דכתיב (דברים ט, ט) "ואשב בהר", וכתיב (שם י, י) "ואנכי עמדתי בהר", וכתיב (שם ט, כה) "ואתנפל לפני ה'". ולכן אומרים אחר כך "ואנחנו לא נדע מה נעשה", כלומר התפללנו בכל אופן היכולת, ויותר מזה לא נדע מה נעשה ורק עליך עיינינו, ע"כ. וכתב במג"א (סי' קלא ס"ק

סדרן, לכן אין למנותן באצבעות אלא יאמרו בסתם, מכיון שאין בידינו להכריע בדבר, וקמי שמיא גליא סדרן.

ומנין הי"ג מידות לפי דעת רבנו האריז"ל בשע"ה"כ (דף מג ע"ד) הם כך: אל הוא מדה א', רחום מדה ב', חנון מדה ג', ארך מדה ד', אפים מדה ה', והטעם הוא לפי שארך אפים נזכר בלשון רבים שלא אמר ארך אף והורה בזה על חיבור ב' מידות ביחד, ורב חסד מדה ששית, ואמת מדה ז', נוצר חסד מדה ח', לאלפים מדה ט', יען שאפשר להיות נוצר חסד אבל לא לאלפים וא"כ שתי מידות הם. נושא עוון מדה יו"ד, ופשע מדה י"א, וחטאה מדה י"ב. ונקה מדה י"ג.

יד. כ"פ מו"ר הראשל"צ כה"ר מרדכי אליהו זיע"א וכ"כ בסידור קול אליהו (עמוד קנח). ועי' במה שכתב מורנו הגאון הגדול חכם בן ציון בספרו אול"צ (ח"ב פרק ט תשובה א בהערה) שאם אומר יחיד בטעמים יגיד עד סוף הפסוק ונקה לא ינקה עד על רבעים, כדי שיראה דרך קריאה וכן

יא. בנפילת אפים אומרים מזמור "לדוד אליך ה', נפשי אשא", ואחריו "אבינו מלכנו", ונמנעים מלהטות על שום צד, משום שעפ"י הזוה"ק נמשך נזק למי שלא מכיין בו ט"ז.

עיונים והארות

אע"ג שעיקר מזמור זה נתקן לאומרו בנפילת אפים שיפיל פניו על זרועו השמאלי, מ"מ צריך להזהר שלא ישים פניו תוך ידו השמאלית דיש סכנה ח"ו, אלא ישים פניו על זרועו השמאלית ויכסה פניו בטלית, וצריך להזהר בנפ"א בין בשחרית בין במנחה. וכתוב בספר הכונות כונות עמוקות בנפ"א שמוסר עצמו למיתה שמכוין להוריד נפשו עד מקום המיתה שהם הקליפות ולכוין שיוציא משם אותם הברורים וכו' וכו', והזוכה לעשות נפ"א כתקנה שכרו גדול ואויביו נופלים לפניו, אך בעוה"ר אין אתנו יודע בדבר זה ואין בנו כח לכך.

ובהמשך דבריו כתב, והנה פה עירנו בגדא"ד יע"א אין נוהגים להשים פניהם על זרועם כלל, הן אדם גדול הן קטן הן חכם הן פשוט, וגם אין שום אחד מכיין למסור נפשו על קדוש השם ולא כונה אחרת, אלא רק אומרים המזמור הזה בלחש, ומה שיראים ומפחדים בזה הרבה הוא כי חוששים אל דברי זוה"ק שאמר וי ליה למאן דאמר אליך ה' נפשי אשא ולא כל מלוהי וכו' אלא בליבא רחיקא ולא ברעותא וכו'. ועל דא בעי בר נש לאדבקא נפשיה ורעותיה במאריה ולא יתי לגביה במילא כדיבא דכתיב דובר שקרים לא יכון לנגד עיני וכו' ע"ש. מיהו גם למנהג עירנו צריך האדם להזהר לומר מזמור זה בנחת ובלבבו יבין מה שמוציא בשפתיו. וכתבתי לידידינו הרה"ג החסיד מהר"א מני נר"ו להודיעני מנהג קהל חסידים בבית אל יכב"ץ בירושלים ת"ו אם מניחים פניהם על זרועם,

ד, דיש נוהגים לומר "ואנחנו לא נדע" בישיבה, ואחר כך לעמוד ולומר "מה נעשה" בקול רם. והיינו כדי לרמז לדברי הטור, דהלא נפלנו וישבנו ועמדנו ומה נעשה עוד, ועתה רק עליך עיינינו, זכור רחמיך וכו' (ערוה"ש סי' קלא סעי' ט). מכל מקום מנהג הספרדים לומר כל התחנון מיושב, אך החזן יכול לקיים מנהג הנ"ל ולחזור לעמוד לפני התיבה בעת שאומר "מה נעשה".

טז. מקור נפילת אפים בתפילה למדנו ממה שאמר רבנו עליו השלום שבמעשה העגל כתיב (דברים ט, יח) ואתנפל לפני ה' כראשונה ארבעים יום וארבעים לילה. ובגמרא (מגילה כב: ועוד) ובזוהר (ויקהל ה: ועוד) איתא שצריך בסיום החזרה ליפול על פניו ולומר תחנונים, והיתה נעשית בפשוט ידים ורגלים על הקרקע (מגילה כב: ורמב"ם פ"ה תפילה הי"ג).

והנה בדין נפילת אפים בזמן הזה האם ליפול ממש על הצד או לא, מצינו מחלוקת באחרונים דדעת מו"ר הגאון חיד"א שיש ליפול על צד השמאלי, וכמו שכתב בספרו קשר גודל (סי' יט אות יג) וז"ל: בנפילת אפים יש ליפול על צד שמאלי ולא יהיו פניו דבוקות תוך היד אלא על הזרוע שמאלי ויש סכנה אם יפול על ידו. וכתב על זה הגאון ר' אברהם כלפון בספרו לקט הקציר, ואני הכותב אברהם בהיותי בליוורנו שנת התקס"ד ראיתי להרב המופלא חיד"א הי"ו שהיה [בנפילת אפים] על צד שמאל בין בשחרית בין במנחה.

ולעומתו דעת מורנו הבא"ח (שם אות יג) ז"ל, דאין ליפול בזמן הזה על הפנים,

עינים והארות

הבירורין שבעולם הבריאה ויעלם משם עם כל אלו ג' מיני בירורין עד עולם האצילות, ויכוין לשתף שם נר"ן שלו עם ג' חלקי הבירורין האלו ויכניס הכל תוך היסוד דנוקבא דז"א דאצילות, ואז ירדו מ"ד מלמעלה מיסוד הזכר ואז ירד ג"כ שפע ואור גדול באותן המ"ד אל נר"ן של האדם הזה שעושה בנ"א וגרם לכל המצוה הזו ויושפע בו כח אור גדול הראוי אל נפשו מלמעלה, כי בלי ספק שהעושה מצוה רבה זו למסור עצמו למיתה בכל שלשה עולמות הנז' כדי לברר אותן הנשמות ולגרום זווג ז"ן בלי ספק ששכרו עצום מאד.

ולכן טרם שירדו טיפת מ"ד של הזכר להתערב עם אותם הבירורין הנקרא' מ"ן לתקנם ולבוראם בריות חדשות טובות, וקודם זה יורדין בתחלה מ"ד עלאין לצורך האדם הזה שעשה נפילת אפים, ואותו האור מתעבר בנפשו אשר נכנסת שם ומתחדשת נפשו שם ומתתקנת בתכלית השלימות.

זו"ם מ"ש בזהר (ויקהל ר ע"ב) שהאדם העושה נפילת אפים בכוונה, נוטל חלק ברכתו בתחלת כל הברכות, יען כי הוא גרם כל הטוב הזה, ויהבין ליה שלם מן רקיע שהוא בחי' היסוד הנקרא שלום. והרי נת' היטב דרוש המ"ן ואופן בירורם ותיקונם ומקום עמידתם בתחי'.

אמנם צריך שתדע כי לא כל הרוצה ליטול את השם יטול, כי אין יכולת לכוין כוונה זו אלא מי שהוא צדיק גמור שהוא כדאי בזכותו לרדת ולברר אותם הבירורין מתוך הקל"י בעל כרחם, ועל הפחות צריך שיזהר ויכוין כונה גמורה בכל התפילה ההיא מתחילתה עד סופה היטב מאד, ואם לא כן, הנה בעת שמוסר נפשו ומורידה אל הקל"י, הנה לא די שלא יוכל הוא לברור משם נשמות הנפלות שם אלא אדרבא

וכתב לי, אין מניחים פניהם על זרועם ואין משנים משאר התפילה. ויש נותנים טעם לפי דכונות נפ"א ארוכות ולא אפשר על פה ומוכרחים להביט בסידור שבידם, ויש אומרים דהטיית הראש על הזרוע היא עצמה מורה על רידת הנפש במקום הדין ולכוין להוריד נפשו לעמקי הקליפות כדי לברר, ומאחר דאנחנו מתפחדים להוריד הנפש למקום הקל"י, א"כ למה לנו להטות על צד שמאל להורות על דבר זה של הירידה עכ"ד נר"ו. ובדאי דטוב שכל אדם ימנע עצמו שלא ישים פניו על זרועו ולא יעשה שום שינוי כלל, עכ"ל.

וב"כ החיד"א במורה באצבע (אות פט) כתב וז"ל: באומרו אליך ה', נפשי אשא, קבלנו שבדור יתום זה לא יכוין למסור נפשו על קידוש ה' שיש סכנה בנפילת אפים לכוין כך, רק יאמין שהוא מוסר עצמו בסוד מיתה על קיום התורה והמצוות, עכ"ל.

ואלו דברי רבנו האריז"ל בשעה"כ (דף מז ע"א וע"ב מדרושי נפילת אפים): והנה ענין זה עצמו נעשה ע"י נפילת אפים וזהו מ"ש בזהר ויקהל דף עב כי בנ"א מפקיד אדם נפשו באילנא דמותא ומוסר עצמו למיתה, וכן אמר בפ' במדבר. והענין הוא שהנה בחי' מיתה האמיתית הוא מקום הקל"י בסוד רגליה יורדות מות, וצריך שהאדם ימסור עצמו למיתה ויכוין להוריד נפשו עד מקום המיתה שהם הקל"י ולכוין שיוציא משם בכח זכות תפלתו אותם הבירורין אשר שם וזה יהיה ע"י נפשו שהיא מן העשיה, ויחבר' עמה ויעלו משם עמה אל עולם היצירה, ושם ע"י רוחו שהיא מן היצירה יכוין לברר ג"כ הבירורים שבעולם היצירה ויעלם משם עד הבריאה, ושם ע"י נשמתו שהיא מן הבריאה יכוין לברר ג"כ

יב. יאמר מזמור "לדוד אליך", בנחת ובכוונה מלה במלה, במיתון ובישוב הדעת. ובזכות זה לא יתן השם לאחרים חילו, ולא ימות בקיצור שנים, ולא תשלוט בו אש גהינם".

עיונים והארות

שהרשעים בחייהם קרויים מתים. כי הנה בעת נפילת אפים, יורדין אל מקום המיתה ונשארין שם, ואין נפשותם יוצאות משם, וניתן להם נפש רעה תמורתה, ואין מרגישיין בעצמם הענין הזה, ואז הנפכין לרשעים גמורי' רח"ל.

ולבן הנני מזהירך מאד מאד בענין זה שיזהר האדם המכוין בנפילת אפים ע"ד הנז', שיהיה צדיק גמור או שעל הפחות, יכוין בתפילה ההיא מתחלתה ועד סופה כנ"ל. ומי שיעשה נפילת אפים על דרך הנז', הנה אין קץ לשכרו, כי גורם הזווג עליון וגורם בירור ותיקון אותם בירורין אשר בתוך הקלי'. ולזה ארז"ל, שכל האומר נפילת אפים בכונה אחר תפלתו, אויביו נופלין לפניו מדה כנגד מדה, כיון שהוא הפיל עצמו לתיקון הנזכר. עכ"ל שעה"כ.

יג. החיד"א בספרו דבש לפי (מערכת ו) מנה שמונה מעלות שיש לאדם המכוין בכונה שלימה בנפילת אפים, ומצאה זה בספר כנפי יונה, וכתב שם שהוא מרבנו הארז"ל [א"ה אמת הוא, שמקורו בפרי עץ חיים דף עא ע"ג מהחברים] וז"ל: נפילת אפים וסודה המכוין בה כראוי זוכה למעלות רבות:

- א.** נעשה בריה חדשה כאילו כבר מת ונסתלק מן העולם.
- ב.** נותנין לו עוז ותעצומות ללחום עם יצר הרע.
- ג.** מקבל תוספת השכל בתורה וסודותיה.
- ד.** מקבל תוספת דביקות בקונו.
- ה.** זוכה למסילה שכתוב אשרי אדם עוז לו בן מסילות בלבבם.

תשאר נפשו שם בתוך הקלי', ודומה זה אל ענין האדם שנפטר מזה העולם כנ"ל, שאם יהיה צדיק גמור, יוכל לרדת אל הקלי' הנקראת גהינם ולהעלות משם נשמות שנפלו שם בטיט היון של גהינם שה"ס הקלי'. ומי שמעלתו פחותה מזה, יהיה בו כח לצאת מתוך גהינם אך לא להוציא אחרים. ומי שהוא רשע, יורד בגהינם ונשאר שם הוא בעצמו. וכן ממש ע"ד"ז הוא בענין נפילת אפים, כי הנה הוא יורד אל מקום הקלי', ואם הוא צדיק גמור, יש בו יכולת לברר ולהוציא משם נשמות הנופלות שם ולהעלותן בסוד מ"ן. ויש מי שאינו יכול להעלות אחרים כי אין בו כח לבררם ולהוציאם, ודי לו במה שיעלה את עצמו. ויש מי שנפשו נשארת שם אחר רדתה בעת נ"א ואינו עולה משם כלל. וכן ממש ע"ד"ז הוה ממש בענין שינת האדם בלילה, אשר גם היא בסוד המיתה כי נפשו יורדת אל דרגא דאילנא דמותא במקו' הקלי', ואז יש מי שיכול לברר וללקוט נשמות ולהעלותן בסוד מ"ן לצורך זווג הלילה כנז' בר"מ בפ' צו. ויש מי שעולה הוא לבדו, ויש מי שנשאר שם בקלי' ואינו עולה כלל כנז' בזוהר שלהי פ' ויקרא. ובזה תבין סוד גדול שמצאנו ראינו דבר מתמיה, כי לפעמים שיהיה האדם צדיק גמור, ואח"כ מתהפך לאיש אחר ונעשה רשע גמור, כמו שמצאנו ביוחנן כ"ג ששימש שמונים שנה בכהונה ולבסוף נעשה צדוקי. אבל הענין הוא, כי כאשר האדם מוסר נפשו למיתה בנפילת אפים עד מקום הקליפה, ומחמת איזה עוון אשר בידו, אין נפשו יכולה לעלות משם, והקלי' אוחזים אותה ונשארת שם לעולם, ואז נותנין לו נפש אחרת רעה מצד הקלי'. וזהו מ"ש רז"ל,

ונוהגים לשבת בשעת אמירת נפילת אפים י"ח, וגם אומרים אותו בלחש י"ט. וכאשר אומר "אליך ה', נפשי אשא", יכוין למסור עצמו למיתה, על קיום התורה והמצוות כ. אלו הימים שאין נופלים על פניהם, בר"ח, ובהנוכה ובפורים, וכל חודש ניסן, ולא בי"ד באייר, ולא בל"ג לעומר, ולא מר"ח סיון עד י"ב בו, ולא בט"ו בשבט, ולא בט"ו באב, ולא בערב ר"ה, ולא בערב יוה"כ, ולא ממוצאי יו"כ עד סוף תשרי, ולא בי"ד וט"ו שבאדר א' כא.

עיונים והארות

והוא גן עדן. (שלמי צבור שם, כף החיים סי' ט"ז אות ט"ו).
עכ"ל.

יח. מרן בשו"ע (סי' קלא, סעי' ב) "נפילת אפים מיושב ולא מעומד" ע"כ. ומקורו טהור בבית יוסף (שם) בשם הריב"ש (סי' תיב) שאין להקפיד שתהיה מיושב ואם רצה לעשותה מעומד הרשות בידו ע"כ. אך כתב שם בשם חכמי הקבלה שיש להקפיד שתהיה מיושב דוקא ע"כ. וכן כתבו הלבוש (שם ב) וחסד לאלפים (שם יא) ושלמי ציבור (דף קנ ע"ג) וכן נראה מדברי האריז"ל בשעה"כ (דף נא ע"ד).

יט. בא"ח (שם אות יג).

כ. כ"ב במורה באצבע (אות פט) וכדלעיל.

כא. שו"ע (סי' קלא סעי' ו) וקשר גודל (סי' י"ט).

ובתב הגאון חיד"א בספרו חיים שאל (סי' לה) מרן בשלחנו הטהור כתב בסי' קלא דאין נופלים על פניהם בין יוה"כ לסכות, ונראה שדעת מרן דיפלו על פניהם אחר אסרו חג סכות, אמנם נהגו שאין נופלים על פניהם ממוצאי יו"כ עד סוף החודש, ואל תתמה איך נהגו שלא כדעת מרן ז"ל שהמנהג היה מקדם שלא ליפול ממוצאי יו"כ עד סוף תשרי, ומרן אגב דטרוד בגירסיה ומשפטיו עם ישראל לא שת לבו בעת ההיא, ואולם טעם למנהג שלא ליפול עד סוף החודש, כבר האריך

ו. השפעה לשכינה שאומרת תן לי כך בשביל פלוני בני.

ז. אין חטא בא על ידו, ואם נזדמן לו באקראי, יתיימר באקראי עד מירוק עוונותיו.

ח. אם זוכה למות ולהסתלק במותו אומרים לו שלום בלי עיכוב ושאר הצדיקים שלא כווננו לזה מתעכבין כל שבעה, עכ"ל.

כתב הכה"ח (סי' קלא ס"ק לג) ובאילה שלוחה מצאתי, מי שאומר מזמור זה בכל יום, אינו רואה פני גהינם ע"כ. וסיים, דהאומרו שלא בשעה שאומר רחום וחנון, ליכא חששא דזוהר עכ"ל. וכבר כתבנו באות הקודם דאפילו אם אומרו במקומו, אין פחד אם אומרו רק לבקשת רחמים בעלמא ואינו מכוון לברר יעו"ש. וכן כתב השלמי צבור (דף ק"ו ע"א) דזה המזמור מסוגל להתפלל בו בעת צרה כשאומרו בכונה ראויה, ומפיל שונאיו תחתיו, ומציל את נפשו מדינה של גהינם, וזוכה להיות חלקו בגן עדן עם החסידים, ולזה חסרים בו שלש אותיות ב' ו' ק' שהוא גימטריא גהינם, וכן עולה גהינם בו"ק, בוקה ומבוקה ומבולקה (ע"פ הפס' בנחום ב, יא. ור"ל תיבות אלו יש בהם אותיות בו"ק), רמז שניצול מגהינם המכוון בו יעו"ש. גם יש בו שלש אותיות נוספות וסימנם פא"ר לרמוז שיש לו חלק במקום הפא"ר

יד. כל יום שאין נופלים על פניהם אין נופלים ג"כ במנחה שלפניו חוץ מערב ר"ה וערב יו"כ כ"ב.

טו. המנהג שאין אומרים וידוי בבית הכנסת ביום שיש בו ברית מילה, אף שהברית תעשה רק בצהרים, ואין בעלי הברית נוכחים במקום. וכמו כן, אם מתפללים עם אבי הבן או הסנדק או המוהל, אין אומרים וידוי כ"ב.

עיונים והארות

ובברכ"י (סי' קלא סוף אות ד) כתב: נראין הדברים דיסוד מוסד הך מנהגא דאין נפילת אפים ביום מילה הוא לעשות יקר לאבי הבן המתעסק במצותו. אמור מעתה, דבעזרה אשר אין אבי הבן וסיעת מרחמוהי מתפללין שם ואין המילה נעשית אחר סיום תפלת העזרה, וניכר הדבר לעיני השמש דאין למתפללים בעזרה שייכות בעסק זה, ראוי הוא להפיל תחינתם ולא יפסידו מלומר נפילת אפים, וסדר והוא רחום בשני וחמישי דהוי מנהג רוב ישראל. ומ"מ, אם יש מנהג קדום שלא לומר תחנונים בעזרה ביום המילה אף אם אבי הבן מתפלל לפניו, הנח להם לישראל וכו'.

ומו"ר מופת הדור בשו"ת יביע אומר (ח"ג סי' יב) כתב שאם מאחרים את המילה עד סמוך למנחה יש לומר תחנונים ונפילת אפים בשחרית ורק במנחה הסמוכה לברית מילה אין לומר תחנונים ונפילת אפים. ומ"מ אם נהגו שלא לומר גם בשחרית אין לשנות מפני המחלוקת. אמנם מו"ר הראשל"צ ר' יצחק יוסף שליט"א אמר בשיעורו השבועי (פרי יוגש תשע"ז) שמרן בשנים האחרונות שינה את דעתו, וכמעט בכל יום היה יושב סנדק בצהרים, ובבוקר נהג שלא לומר תחנון, וכן המנהג פשוט שלא אומרים תחנון כל היום. (עי' עלון בית מרן פרי יוחי תשע"ז).

הרב שיירי כנה"ג, והנני יוסף לגדל ולחזק טעם זה במ"ש בילקוט סוף סדר פנחס, א"ר לוי, בכל חודש וחודש בקש הקב"ה ליתן מועד לישראל. בניסן נתן להם, באייר נתן להם פסח קטן, בסיון נתן להם, בתמוז היה בדעתו ליתן להם מועד גדול ועשו העגל ובטלו אב ואלול ובא תשרי ופרע להם ר"ה כיפור וסכות. אמר הקב"ה לאחרים הוא פורע ושלו אינו נוטל תן לו יומו ביום השמיני עצרת תהיה לכם, עכ"ל. ויתכן כי להראות שאנו שמחים במועדות שהחזירים לנו שפרא באנפי גאוני הדורות שלא ליפול עד סוף החודש החרות גילת ורנן על חזרת המועדות שאבדנו, ובשמחת החג אינו ניכר פרט זה כי גם שמרבים שמחה נראה שהוא על החג, לכן תקנו שלא ליפול עד סוף החודש כדאמרן.

כב. הגאון חיד"א בקשר גודל (שם).

כג. הגאון חיד"א (שם): יום מילה אין נופלים על פניהם בבהכ"נ אפילו שאין המילה נעשית אלא בבית. אם יש אבי הבן או סנדק בבהכ"נ סגי, ואף אם אין אבי הבן בעיר או שמת, קרוביו הולכים לבהכ"נ ומתפללים כמנהג ואין נופלים על פניהם. ואף אם נולד מהול כיון דמטיפים דם ברית ממנו אין נופלים על פניהם.

טז. בר מצוה שמלאו לו שלוש עשרה שנה, אותו היום אין אומרים וידוי כל הציבור המתפללים עמו. כיון שזה יום טוב שלו, שנעשה מצווה במצוות. ואמנם גם אם חתן הבר מצוה מגיע לבית הכנסת כמה ימים קודם לכן או לאחר מכן, וחוגג את טקס הנחת התפילין עם בני משפחתו, בשמחה ושירים וקול רינה, כפי שנהוג בימי שני וחמישי כדי להעלותו גם לתורה, אין אומרים בו תחנון כ"ד.

יז. וכן לא אומרים ודוי כשנמצא חתן באותו המנין, כל שבעת ימי המשתה שלו כ"ה. ולא עוד אלא אפילו קודם לחופה, כשהחתן ושושביניו וקרוביו מוכנים לחופה, ונמצאים באותו מנין, אין אומרים ודוי, אבל קודם לכן אומרים כ"ו.

עיונים והארות

עוזיאל כתב, כיון שמצוה זו רפויה בידינו (שבת קל ע"א), לכך נהגו כן, כדי לחבב מצות הנחת התפילין על עם ישראל. וכן כתבו שיח יצחק אלפיייה, ישכיל עבדי, מים חיים משאש, שו"ת מקוה המים ועוד. ע"כ. וכן פסק ונימק הגאון הרב יצחק לוי שליט"א בקובץ אורייתא, ושלח זאת למרן הראשון לציון שליט"א, והשיב לו בכתב ידו בזו הלשון: "אני מסכים לדבריכם הנכונים והישרים".

כה. שו"ע (סי' קלא ע"ג ד). כה"ח (ס"ק סט).

כו. שו"ת רב פעלים (ח"ד או"ח סי' ד).

כד. כן כתב בשו"ת יחווה דעת (חלק ב סי' טו) שאף אם חסרים לו מספר ימים, אותו יום שהוא מתחנך בהנחת תפילין בשמחה ובשירים, הוא כיום חתונתו ושמחת לבו, ולכן פשט המנהג שאין אומרים בו וידוי ותחנונים, ולא מזמור יענך ה' ביום צרה, ותפילה לדוד. ובספר נהר מצרים הביא סמך לזה מהפסוק: "כחתן יכהן פאר", ואין פאר אלא תפילין, כמו שנאמר ביחזקאל: "פארך חבוש עליך", נמצא שהבר מצוה שמניח תפילין, הוא כחתן ממש שאין בו נפילת אפים. וכן פשט המנהג בעיר הקודש ירושלים. וכן נוהגים בערים רבות בחוץ לארץ ובמצרים. ובשו"ת משפטי

מאמרי הזוה"ק

מעלת ושבת ספר הזוהר הקדוש

תיקוני זוהר חדש דף קיד ע"א

**וְהַמְשַׁבְּלִים יִזְהְרוּ בְּזוֹהַר הַרְקִיעַ וּמִצְדֵּי קַיִּי תְּרַבִּים בְּבוֹכָבִים
לְעוֹלָם וָעֶד (דניאל יב). וְהַמְשַׁבְּלִים, אֵלֶיךָ [א] רַבִּי**

שְׁמַעוֹן וְחִבְרֹנִי הנה כתוב והמשכילים יזהרו וכו' ומפרש והמשכילים, אלה הם רבי שמעון וחבריו שנקראים משכילים כי המשיכו את אור השכל של החכמה העליונה באמצעות התפארת ביסוד, שמשם נמשכים הסודות, **יִזְהְרוּ כִּד אֶתְפַּנְּשׁוּ לְמַעַבְדַּי הַאִי חֲבוּרָא דְאִיהוּ מִזִּיחָא עֲלָא דְלַעֲלָא** יזהירו היינו כשנתאספו לעשות חיבור זה של ספר הזוהר, שהוא מזוהר העליון של מעלה שהוא אור הבינה המאיר דרך הדעת,

עיונים והארות

וחירות לה ולבניה - עם ישראל. זה מה שכתוב "גם ציפור מצאה בית ודרור קן לה" נאמר "וקראתם דרוור בארץ" המרמז על הגאולה השלמה.

ומוסיף הזוהר ואומר שזה החיבור - ספר הזוהר הקדוש הוא כמו "תיבת נח" שכל נשמות הצדיקים כלולים בו - "זה השער לה' צדיקים יבואו בו" וכאשר יתגלה זה החיבור בעולם בדור האחרון, רבים יתאספו ללמוד ולעסוק בו וכל אותם שיזכו לחלק בספר הזוהר הקדוש, ינצלו מהמבול הנורא שיטוף את הדור האחרון. ספר הזוהר הקדוש יהיה כתיבת נח בעבורם להצילים - אשרי הזוכה.

א. בעת שהתכנסו התנא האלקי רבי שמעון בר יוחאי זיע"א והחבריא קדישא שעמו לחבר את ספר הזוהר הקדוש ניתנה להם רשות מהשמים לגלות בו סודות גדולים ועצומים והיה גלוי וידוע לפני בורא עולם שיבוא זמן בדור שבו בן ישי בא שמצבו של עם ישראל יהיה קשה ביותר ויהיו נוודים ממקום למקום וכו' ולכן בשל כל זאת הסכים הקב"ה לעשות את החיבור הזה ספר הזוהר הקדוש ע"י רבי שמעון בר יוחאי וכינס בו הי"ת נשמות עליונות מיישיבה של מעלה ונשמות הצדיקים שכולם יהיו כלולים בספר הזוהר, וכל זאת כדי למצוא מנוחה לשכינה בגלות

רְעוּתָא עֲלָאָה אֲתַגְלִיאַ, רְשׁוּתָא אֲתִיְהִיב לְרַבִּי שְׁמַעוֹן וְחֻבְרָוִי, לְגַלְתָּא בֵּיהּ רְוִין סְתִימִין עֲמִיקִין שאז נתגלה רצון העליון של א"א, ועל ידי זה ניתנה רשות לרבי שמעון וחבריו, לגלות בספר הזוהר סודות סתומים העמוקים, כי סודות התורה שהם באלהו"ת, אסור לגלותם, שלא יטעו השומעים, כי נוגע בכתר מלכו של עולם, לכן היו צריכים רשות לגלותם, **וְלִכְל נְשַׁמְתִּין דְּמַתִּיבְתָא דְלַעְלָא**, (דף קיד ע"א) **וּמַתִּיבְתָא תַתָּאָה** וגם ניתנה רשות לגלות לכל הנשמות של הישיבה של מעלה שבגן עדן העליון מדור הנשמות, והם בסוד הבינה שהיא נקראת מתיבתא עלאה, ולכל הנשמות של הישיבה התחתונה שבגן עדן התחתון, **וְלִשְׁבַע טוּרִין עֲלָאִין, דְּאֲנוּן תְּלַת אַבְתָּן וְרַעֲיָא מְהִימְנָא וְאַהֲרֹן וְדוּד וְשְׁלֵמָה** ולנשמות של השבעה הרים העליונים, גדולי העולם, שהם השלשה אבות אברהם יצחק ויעקב שבחג"ת, והרועה הנאמן משה רבנו שבנצח, ואהרן הכהן שבהוד, ודוד המלך שבמלכות, ושלמה המלך שביסוד, שהם היו מרכבה לשבע ספירות, והם כמו אבות לשאר הנשמות, יש להם מעלה על כל שאר הנבראים, ובכל מקום שהם מתגלים, הספירות מתגלות על ידם, וסודות שיערי סודותיהם להם (ולפי שכאן עוסק בשבע ספירות המלכות, לכן מונה את שלמה ביסוד שלה, (ועיין בזוהר ויקרא דף ד ע"א ברע"מ), ואינו מונה את יוסף לפי שהוא היה מושרש ביסוד דז"א ולא ביסוד דמלכות כנודע, אבל האבות היו מושרשים גם במלכות) הנה כל אלו הנשמות הן רוחניות ואינן מתלבשות בגוף אלא מושגות דרך השכל, **וְאֵלֵיהוּ עֲמָהוֹן** אבל אליהו הנביא הוא היה ממש עם רבי שמעון וחבריו מתלבש בגוף ונפש, והיה גלוי ונראה לעין כל, **וְלִכְל נְשַׁמְתִּין דְּמַתִּיבְתָאן דְּאֲזִלִּין עַרְטִילָאִין** וממשיך ואומר שניתנה רשות גם לכל הנשמות של ישיבות רבות שבגן עדן, ההולכות ערומות

בלי לבוש מאור השכינה, ר"ל לפי שאור השכינה מצד הגלות מחשכת קצת, לכן אין נשמות הצדיקים מתלבשות מאורה, (ואין הכוונה שאין להם לבוש כלל, כי לכל נשמה יש לבוש בגן עדן מאור השכינה שהוא אויר הגן, אלא שאין לבוש נשמתם שנעשה מאור השכינה מאיר כראוי מחמת חשך הגלות. וזו הכוונה בכל הלשונות של "ערטילאין הנזכרים לקמן), **וּמְלֹאכֵינָם דְּמִמְנָן עֲלֵיהוּ, וְאֲזַלִּין עֲרִטְיָלָאִין בְּגִינְיָהוּ** וגם המלאכים הממונים עליהם, שהם משמשים את נשמות הצדיקים בגן עדן, וגם הם ממונים ללוות את הנשמות בעולם הזה, וגם הם הולכים בסיבתם בלי לבוש מאור השכינה, ור"ל לפי שאלה המלאכים כל הארתם היא מן הנשמות, לכן כשאין אור לבוש לנשמות, גם להם אין אור. **דְּאֲנֹן בְּתוּלוֹת אַחֲרֵיהָ רְעוּתֵיהָ דְשְׂכִינְתָא, דְּאִיהִי עֲרִטְיָלָאָה מְנַהוֹן וְאֲנֹן עֲרִטְיָלָאִין מְנַה** ומפרש שאלה המלאכים מושרשים בשכינה, והם בתולות ונערות של השכינה, שהשכינה משתלמת עמהם, אבל בגלות שהיא כביכול ערטילאה מן אלה המלאכים, כי בגלות השכינה מתלבשת במט"ט ואז היא ערטילאה מהן, והם ערטילאין ממנה, לפי שאין אורה מתפשט ומאיר בהם בגלות כראוי. **וְהָכִי אֲנֹן חִילִין דְּמְלָכָא עֲרִטְיָלָאִין מְנַה** וכך הם החיילים שהם המלאכים של המלך שהוא התפארת, וחסרים מאור שהיו ראויים לקבל ממנו, **דְּכְתִיב** כמו שכתוב (ישעיה לג ז) **הֲיֵן אֲרָאֲלָם צָעְקוּ חֲצָה מְלָאכֵי שְׁלוֹם מֵרַ יִבְכְּיוּן** הן אראלם שהם מלאכי השכינה צעקו חוצה הם צועקים על שנמנע מהם השפע והם חוצה מן ההיכלות, מלאכי שלום שהם מלאכי התפארת מר יבכיון כי הם באים לינק ממנו הרחמים העליונים להנדיג את העולם, ובגלות אינם יונקים ממנו אלא מר, ובוכים מחמת הדין הנשפע עליהם, ומנהיגים את העולם בדין ובכיה וחסרון.

וּבְנֵינִי דָא אֶסְתַּבְּבִים קוּדְשָׁא בְּרִיךְ הוּא וְשְׂכִינְתָּהּ לְמַעַבְדַּי
הָאֵי תְּבוּרָא ובשביל אורך הגלות, הסכימו הקב"ה והשכינה לעשות חיבור זה
 לתועלתם, ולתועלת הנשמות והמלאכים ובני ישראל החפצים בקרבת ה', **עַל יַד הַהוּא**
דְּאַתְנָגְלִיא על ידי אותו שנתגלה על ידו יחוד רבי שמעון, ונשמת אחיה השלוני הנביא,
 שנתגלגל ברשב"י מטעם שהוא היה הראשון שנתנבא על מלכות ירבעם שהוא היה הגורם
 הראשון לגלות ישראל וגלות השכינה (מלכים א' יד'), ועליו מוטל לתקן זאת, ונשמת זכריה בן
 יהוידע (הנזכר דה"ב כד כ) שבא בסוד העיבור ברבי שמעון לפי שגם הוא היה הסיבה לחורבן
 בית המקדש בסיבת שפיכת דמו, ושניהם יחד עמדו ותקנו את הענין על ידי החיבור הזה לתיקון
 השכינה וישראל ולזכות לגאולה **וְכַנִּים בֵּיהּ עֲלָאִין וְתַתָּאִין** ואסף בו נשמות
 העליונות משיבה של מעלה, ונשמות התחתונות משיבה של מטה, שכולם סייעו לחבר את
 ספר הזוהר **לְאַשְׁכְּחָא בֵּיהּ נִיחָא לְשְׂכִינְתָּא בְּגִלוּתָא, וְחִירוּ לָהּ**
וְלְבַנְהָא כדי למצוא בו מנוחה לשכינה בגלות, ר"ל בכל עת שישראל עוסקים בו, חוזרים
 ומעוררים אותה התועלת ואותו האור הקודם שגלה רבי שמעון וחבריו בעת חיבור הזוהר, וגם
 על ידי ספר הזוהר יש קצת חירות לה ולבניה, על ידי השפעת הנמשך מן הבינה. **הָרָא הוּא**
דְּבַתִּיב זהו שכתוב (תהלים פד ד) **גַּם צִפּוֹר מְצָאָה בַּיִת** שהיא השכינה
 כשהיא ביחד עם בעלה ובניה ודרור קן לה. **הָהִיא דְּאַתְמַר בָּהּ** (ויקרא
 כה י) **וּקְרָאתֶם דְּרוֹר בְּאֶרֶץ לְכָל יְשֻׁבֵיהָ** ומפרש זו שנאמר בה וקראתם
 דרוור והיינו כשנמשך השפע מאימא עלאה שבה סוד החירות, בארץ אל השכינה הנקראת ארץ,
 לכל יושביה לכל בני ישראל היושבים וחוסים בצלה, וזה שכתוב "ודרוור קן לה" דהיינו על ידי
 שפע הבינה שבה הדרור והחירות, מצאה השכינה קן לה עם בעלה ובניה.

ומה שכתוב **אֲשֶׁר שָׁתָה אֶפְרוּחֶיהָ, אֵלָיו** הם הצדיקים בעלי משנה **דְּאֵתְמַר בְּהוֹן** שנאמר בהם (דברים כב) **וְהָאֵם הַבִּינָה רִבְצָת עַל הָאֶפְרוּחִים**. חיות הקודש מעולם היצירה **וְאֲנֹן מְאִירֵי דְגַדְפִּין דְּאֵתְמַר בְּהוֹן** והם בעלי כנפיים שנאמר בהם (יחזקאל א) **וְאֲרַבְעָה פָּנִים לְאֶחָת וְאֲרַבַּע בְּנָפִים לְאֶחָת לָהֶם. דְּאֵלִין אֲנֹן דְּמִמָּנָן עַל מְאִירֵי מִתְנִיתִין** שאלה הם אותם הממונים על בעלי המשנה בהם כנגד עולם היצירה הנקרא רוח ולכן **דְּרוּחֵיהוֹן פְּרָחִין מְנַהוֹן** הרוח שלהם פורחת מהם לעלות למעלה לקבל שפע.

ושואל למה כתוב **אוּ עַל הַפִּיּוּצִים**, שאין להם כנפיים **אֵלִין אוֹפְנִים דְּמִמָּנָן עַל מְאִירֵי מְקַרָּא** הם רומזים לאופנים שבעשיה שממונים על בעלי מקרא. **דְּבְגִין הָאֵי חֲבוּרָא** כי בשביל זה החיבור יתגלה אור גדול בעולם ויגרום, **וְהָאֵם** שהאם הבינה **רִבְצָת עַל הָאֶפְרוּחִים** בעלי משנה **אוּ עַל הַפִּיּוּצִים** בעלי מקרא שכולם נהנים מהאור של הזוה"ק. ומה שכתוב **לֹא תִקַּח הָאֵם עַל הַבְּנִים**, הן נשמות של בעלי קבלה **אֵלִין אֲנֹן דְּאֵתְמַר בְּהוֹן** אלו הם שנאמר בהם **בְּנִים אַתֶּם לַה' אֱלֹהֵיכֶם** והם למעלה למעלה שאין שם שליטת הגלות בשום אופן. **אֵלִין רַבֵּי שְׂמַעוֹן וְחֲבֵרָוִי וּמְאִירֵי מְתִיבְתָּא דְעַבְדֵי הָאֵי חֲבוּרָא** והם ג"כ רשב"י וחבריו וכן בעלי השיבות שעושים זה החיבור.

וְהָאֵי חֲבוּרָא הָוּא פְּגוּזָא דְתַבְתַּנַּח וזה החיבור של הזוה"ק הוא כמו תיבת נח ששרשה בבינה, באימא העליונה שמגינה על בניה **דְּאֵתְפַנְשׁ שְׁנַאסְפוּ בְּהוּ כָּל מִין וּמִין**, מהחיות והבהמות והעופות להנצל מימי המבול **הָכִי מִתְפַנְשִׁין בְּהָאֵי חֲבוּרָא כָּל נְשַׁמְתִּין** כך ג"כ מתאספים לעסוק בזה החיבור כל הנשמות של הצדיקים

דְּצַדִּיקָא וְאֲנָשֵׁי מְדוּתָהּ, שהם הספירות העליונות שנשמות של צדיקים מושרשות בהם
 דְּאִתְמַר בְּהוֹן שְׁנֵי בָהֶם (תהלים קיח) זֶה הַשְּׁעָר לַה' צַדִּיקִים יִבְאוּ בוֹ,
 וְאַחַר־נֵינן דְּלֹא צַדִּיקִים, אֲתִדְחִין מִתַּמָּן ואחרים שאינם צדיקים אלא הם
 רשעים נדחים משם מהזוה"ק ומלהבין הסודות שבו. ואין להם חשק כלל להתעסק בו וזה ממש כמו
 תיבת נח שהיתה דוחה את הרשעים ואת הבהמות ואת החיות שקלקלו דרכם. וְכִד אֲתִנְלִיא
 הָאִי חֲבוּרָא בְּעֻלְמָא, סְנִיאִין מִתְּבַנְשִׁין לְגַבְהָ וכאשר יתגלה זה החיבור
 שהוא הזוה"ק בעולם הרבה מאד בני אדם יתאספו אליו לעסוק בו וללמוד בו דְּאִתְמַר בְּהוֹן
 שְׁנֵי בָהֶם (דברים כט) כִּי אֵת אֲשֶׁר יִשְׁנוּ פֶה וְגו', נשמות שנמצאות עתה בעולם
 וְאֵת אֲשֶׁר אֵינְנוּ פֶה, אלא שעומדות לרדת לזה העולם בְּהָאִי חֲבוּרָא, עֲפָנוּ
 הַיּוֹם בזה החיבור כולם יתאספו להיות עמנו היום בלימוד ויהיה להם הגנה גדולה מהחיצונים
 ובוחות רעים. וְעֲלִיהוּ אֲתִמַּר ועליהם נאמר (דניאל יב) וּמִצַּדִּיקֵי הַרְּבִים שהם
 מצדיקים עצמם במעשיהם הטובים כְּכּוֹכְבִים לְעוֹלָם וְעַד, כְּאֲנוּן כּוֹכְבִיא
 דִּיהוֹן קְיָמִין לְעֵלַם וּלְעֵלְמֵי עֲלְמֵיא פִי' כאותם כוכבים שיהיו קיימים לעולם
 ולעולמי עולמים, וְאִתְמַר בְּהוֹן וְנֵאמַר בָּהֶם וְהָיָה זְרַעְךָ כְּכּוֹכְבֵי הַשָּׁמַיִם,
 דְּאִיהוּ עֲמוּדָא דְּאִמְצָעִיתָא שהשמים הם עמוד האמצעי שהוא בחי' הת"ת,
 דְּאִיהוּ שְׁעֵלִיו נֵאמַר אֲתָה תִשְׁמַע הַשָּׁמַיִם, בחי' הת"ת וְלֹא כְּכּוֹכְבִיא
 מְשֻׁמֵּיא דְּאִתְמַר בְּהוֹן ולא ככוכבים מאותם השמים של הס"א שנאמר בהם (ישעיה
 נא) כִּי שָׁמַיִם כְּעֵשֶׂן נִמְלָחוּ, (תהלים קב) הִפָּה יֵאבְדוּ וְאֲתָה תִעְמַד.

רעיא מהימנא נשא קב"ד ע"ב

וְהַמְשָׁפִילִים יִבְנֶנּוּ, מִסְטָרָא דְבִינָה והמשכילים הם הצדיקים יבינו
 ויתבוננו מצד הבינה שהיא הנשמה שלהם שבאה מעולם הבינה דאצילות, **דְּאִיהוּ**
אֵילָנָא דְתַיִי, בְּגִינֵייהוּ אֲתָמַר שהוא בינה דאצילות עיקר החיות והמוחין של אילן
 החיים שהוא פרצוף ז"א שנקרא "עץ החיים" בשבילם נאמר, (דניאל יב) **וְהַמְשָׁפִילִים**
יִזְהִירוּ בְּזוֹהַר הַרְקִיעַ ומפרש איך תאיר נשמתם באילן החיים **בְּהַאי חֲבוּרָא**
דִּילָךְ דְּאִיהוּ סִפְר הַזֹּהַר בזה החיבור שלך, שעל ידו אתה מחבר כל העולמות
 והפרצופים העליונים והתחתונים שהוא ספר הזוהר הקדוש כי יש בו סודות גדולים מאד וע"י
 שלומדים בהם ומבינים אותם מתקשרים העולמות, **מִן זוֹהַרָא דְאִימָא עֲלָאָה**
תְּשׁוּבָה והוא מן הזוהר והאור של אמא העליונה דאצילות שנקראת תשובה כי התשובה
 בעולם הבינה. **בְּאֵלֵינוּ לָא צְרִיךְ נִסְיוֹן** באלו הסודות של הזוה"ק לא צריך נסיונות
 לעם ישראל לזכך אותם ע"י צער הגלות, אלא יזדככו ע"י לימוד זוה"ק, **וּבְגִין דְּעֵתִידִין**
יִשְׂרָאֵל לְמַטְעַם מֵאֵילָנָא דְתַיִי, דְּאִיהוּ הַאי סִפְר הַזֹּהַר והיות ועתידיים
 בני ישראל כולם לטעום באחרית הימים מאילן החיים שהוא עץ החיים שהוא זה הספר הזוה"ק
 ע"י קדושתו והסודות שבו והשמחה שהוא גורם בעולמות העליונים היות והוא עיקר התורה
 הקדושה, בוכות זה, **יִפְקֹזֵן בֵּיהּ מִן גְּלוּתָא בְּרַחְמֵי** יצאו בו בלימוד הזוה"ק מן
 הגלות ברחמים גדולים בלא צרות וייסורים ומחלות ומלחמות. **וַיִּתְקַיֵּים בְּהוֹן** ויתקיים
 בהם בעם ישראל, (דברים לב) **יְהוָה** שהוא שם הוי"ה ב"ה **בְּרַד יִנְחֵנוּ** מן הגלות **וַאִין**
עֲמוּ אֵל יִבְר שהוא חלק לגויים ושום קטרוג מן העליונים והתחתונים.

תיקוני הזוהר כ"ג ע"ב

אֲדַתְּכִי בתוך כך שרשב"י דורש את הסודות הגדולים הללו **הָא אֱלִיהוּ קָא נַחֲתִי**
מַעֲלָא הרי רואים שאליהו הנביא זכור לטוב יורד מלמעלה כי בתחילת דבריו
לעיל ראינו שרשב"י ביקש והשביע את אליהו ז"ל שיסייע לו, **בְּכַמָּה תִּיְלִין**
דְּנִשְׁמַתִּין וירד אליהו בכמה חיילות של נשמות שבאו לשמוע על הסודות של תיקון
הנשמות, **וְכַמָּה מְלֶאכֶיָא סוּחְרֵינִיה** ועוד כמה מלאכים סביבו של אליהו הנביא
שבאו לכבודו, **וְשְׂכִינְתָא עֲלָאָה** והשכינה העליונה שהיא מלכות דאצילות. היא
עֲטָרָה עַל פְּלָחוֹ עטרה על הראש של כל אותן הנשמות, ופירושו, **פְּתָר בְּרִישׁ**
כָּל צְדִיק כתר בראש כל צדיק וצדיק של נשמות הצדיקים, **בְּהֵוָה זְמָנָא קָלָא**
אֲתַעֵר בְּאֵילָנָא דְלַעֲלָא בְּנִגְוִנָא באותו זמן של הדרוש, אז קול נתעורר באילן
של מעלה שהוא עץ החיים פרצוף ז"א בחי' הקול העליון בניגון מיוחד ושמה, **וְכַמָּה עוֹפִין**
דְּנִשְׁמַתִּין שְׂרִיין תַּמָּן בְּעִנְפֵי וכמה עופות של נשמות שנולדו מזו"ן דאצילות
שורים שם בענפי האילן, **תְּרָא הוּא דְכְּתִיב** וזה הוא מה שכתוב (דניאל ד ח) **רְבָה**
אֵילָנָא וְתִקּוּף וְכוּ' גדל האילן ונתחזק שהוא אילן העליון, **וְיִימָא** והקול אמר
הָכִי כִּי, רַבִּי רַבִּי שהוא רשב"י **אֲנִתְּ הוּא אֵילָנָא דְרְבָה וְתִקּוּף**
בְּאוֹרֵייתָא אתה הוא דוגמת האילן הגדול העליון והחזק בתורה הקדושה כלומר ע"י
סודות התורה שגילית, **בְּעִנְפֵין דִּילָךְ דְּאֲנוּן אֲכַרִּין קְדִישִׁין** בענפים שלך שהם
האברים הקדושים שלך, **כַּמָּה עוֹפִין שְׂרִיין תַּמָּן** כמה עופות של נשמות שורות
שם, **דְּנִשְׁמַתִּין קְדִישִׁין בְּנִגְוִנָא דְלַעֲלָא, דְאֲתַמַּר בִּיה** והם של נשמות
קדושות כדוגמת הנשמות של עלמות העליונים שנאמר בהן (שם ט) **וּבְעִנְפוֹהֵי יְדוּרָן**

צַפְרֵי שְׂמַיָא ובענפיו יקננו צפרי השמים שהם נשמות שיוצאות מז"א, **וְכַמָּה בְּנֵי נֶשָׂא לְתַתָּא** וכמה בני אדם למטה בעוה"ז **יְתַפְרְנְסוּן מֵהָא' (דף כד ע"א)** **חֲבוּרָא דִּילָךְ** יתפרנסו ויהיו ניזונים מזון רוחני המחיה אותם מהזוה"ק מזה החיבור המיוחד שלך, **כַּד יִתְנַלֵּי לְתַתָּא בְּרָא בְּתַרְאָה כְּסוּף יוֹמֵיָא** כאשר יתגלה למטה בעוה"ז בדור האחרון בסוף הימים בזמן משיח צדקנו, **וּבְגִינֵיהּ** ובזכות ספר הזוה"ק והלימוד בו יתקיים מש"כ (ויקרא כה י) **וּקְרַאתֶם דְּרוּר כְּאַרְצֵן וְגוֹמֵר** ואז יבא משיח צדקנו ויגאלנו גאולת עולמים אמן.

תיקוני זוהר י"ז ע"א

כְּתִיב וְהַמְשִׁכִּים יוֹחִירוּ כּוֹחֵר תְּרַקִּיעַ וְגו'. **אַלֵּין אֲנִינוּ רַבֵּי שְׁמַעוֹן בֶּן יוֹחָאי וְחֲבָרְיוֹ וכו'** אלה הם רשב"י והחבריא קדישא שהם תלמידיו, שרשב"י השכיל לגלות להם לחבריא קדישא כל סודות התורה והם הבינו את הסודות לכן נקראו המשכילים. **דְּאֹדְדֵהּרוּ זְהִירוּ לְעֵילָא כּוֹחֵר תְּרַקִּיעַ** שהאירו אור גדול מאד למעלה בעולמות העליונים כאור הרקיע העליון. **מֵאֵי כּוֹחֵר** מה הוא הפירוש כוזהר הרקיע. **אַלָּא כַּד עָבְדוּ הָאֵי חֲבוּרָא** אלא כאשר עשו ותיקנו וחיברו את זה החיבור ספר הזוה"ק שמחבר כל הפרצופים העליונים והתחתונים **אַסְתַּכְּמוּ עֲלֵיהּ לְעֵלָא וְקִרְאוּ לֵיהּ סֵפֶר הַזוֹחֵר וכו'** הסכימו עליו מלמעלה בעולמות העליונים כל הפרצופים והספירות וקראו לספר הזה ספר הזוהר הקדוש, כי לפני כן קראו לו ספר הבהיר ואח"כ מן השמים קראו לו ספר הזוה"ק כי נמשכו הסודות מן זוהרא דאימא עילאה, מן האור העליון של אימא העליונה. **כְּהִתּוּא וּמָנָא דְּאִתְחַפֵּר הָאֵי חֲבוּרָא רְשׁוּתָא**

אֲתִיְהִיב לְאֵלֶיךָ לְאִסְכָּמָא עִמָּהוֹן בֵּיהּ בַּאֲתוֹ זִמְן שְׁנַתְחַבֵּר זֶה הַחִיבוּר שֶׁל
 הַזֹּוה"ק רְשׁוֹת נִיתְנָה לְאֵלֶיךָ הַנְּבִיא זַכ"ל לְהַסְכִּים עִמָּהֶם בְּזוּה"ק. וְכָל מְאָרֵי
 מְתִיבְתָא דְלַעֲלָא וְלִכְל בְּעֵלֵי הַיְשִׁיבוֹת שֶׁל מַעֲלָה שֶׁהִיא יֹשִׁיבְתוֹ שֶׁל הַקְּב"ה! וְתִתָּא
 וְלַמְטָה בִּישִׁיבוֹת שֶׁל הָעוֹלְמוֹת הָעֵלְיוֹנִים שֶׁהוּא מְלַאךְ מ"ט וְכָל חֵילֵין דְּמִלְאָכֵין
 עֲלָאִין וְכֹל הַצְּבָאוֹת שֶׁל הַמְּלָאכִים הָעֵלְיוֹנִים דְּעוֹלָם הַיְצִירָה וְנִשְׁמֹתֵין עֲלָאִין
 לְמַהֲוֵי עִמָּהוֹן בְּאִסְכָּמוֹתָא וְרַעֲיוֹתָא בְּחֻדָּא וְלִכְל הַנְּשִׁמוֹת הָעֵלְיוֹנוֹת
 שֶׁבְּעוֹלָם הַבְּרִיאָה לְהִיּוֹת עִמָּהֶם עִם רִשְׁב"י וְחֻבְרֵיו בְּהַסְכָּמָה אַחַת וְרַצוֹן אַחַד:

מאמרי הפרשה

"וְהָיָה עֵקֶב תִּשְׁמָעוּן אֶת הַמְּשַׁפְּטִים הָאֵלֶּה וְשִׁמְרֹתָם וַעֲשִׂיתָם אֹתָם" (ו, יב)

כיצד להינצל מעקבתא דמשיחא

כִּידוּע הַדּוֹר שֶׁלָּנוּ הוּא דוֹר "עֵקֶבְתָּא דְּמִשִּׁיחָא", וְיִדוּעִים דְּבְרֵי הַנְּבִיאִים, וְהָאֵרִיכוּ בּוֹה רְבוּתֵינוּ
 בְּש"ס (סוּטָה מ"ט; סְנֵהֲרִין צו). וְהִלָּא, כְּמָה קֶשֶׁה יִהְיֶה לָּעַם יִשְׂרָאֵל בִּימֵי עֵקֶבְתָּא דְּמִשִּׁיחָא.
 וְאִכּוּן גַּם אֲנַחְנוּ רוֹאִים בְּעֵינֵינוּ בְּפַעְמֵי הַגְּאוּלָּה הַמְּבַצְבְּצִים וְכֹאִים, כְּמָה מַחְלוֹת קְשׁוֹת וּבְפֻרְט
 הַמַּחְלָה הַקְּשָׁה, וְכֹן תְּאוּנוֹת הַדְּרָכִים, וּמַחְלוֹת נֶפֶשׁ וְעוֹד. וְכֹן רוֹאִים אִיךְ אוֹיְבֵינוּ קָמִים עֲלֵינוּ,
 הַחִיּוּבֵאלָלָה בְּלִבְנוֹן, שִׁישׁ לוֹ אִפְשָׁרוֹת לְזֹרוּק כָּל יוֹם אֶלֶף טִילִים עַל כָּל הָאָרֶץ, וְלַצִּידִם סוּרִיהַ
 וְאִירָאן וְהַחְמָאס בְּעֵזָה, וְכֹן סָבִיב כָּל אֶרֶץ יִשְׂרָאֵל וְמָה נַעֲשֶׂה כְּנֶגֶד כָּל הָאִיוּמִים הַקְּשִׁים הַלָּלוּ.

וְכָל זֶה רַק בְּבַחֲנֵת גְּשְׁמֵיּוֹת גּוֹפְנִית. וְמָה עִם הַרוּחָנוֹת? מָה עִם הַנְּשִׁמוֹת שֶׁל רוּב עִם יִשְׂרָאֵל?
 הֵיכֵן מַחְנִכִים אוֹתָם? מָה עִם הַתְּאוּוֹת הַקְּשׁוֹת וְהַמְּרָאוֹת וְהַמַּחְשְׁבוֹת הָאִסּוּרוֹת, הָאִינְטֵרְנֵט

והפלאפונים האסורים, שכל אלו משחיתים את הילדים והמבוגרים, וגורמים לתאוות גדולות ומותרות, וכל כלי המשחית להשחית הנשמה.

והדרך להינצל מזה היא לנהוג כפי הסדר שגילה לנו רשב"י בזוהר הקדוש (ח"ג קכ"ד ע"ב), בהאי חיבורא דילך דאיהו ספר הזוהר וכו' יפקון ביה מן גלותא ברחמי. [תרגום- בחיבור שלך שהוא ספר הזוהר, יצאו בו מן הגלות ברחמים.] שעל ידי לימוד הזוהר הקדוש נצא מן הגלות, ולא ננצל בו במידת הדין, אלא במידת הרחמים.

נינצל מימי "עקב" - עקבתא דמשיחא, על ידי "תשמעון" - תורת שמעון, הוא רשב"י
 וזה מרומזו בפסוק הראשון של פרשתנו, "והיה עקב תשמעון", שהנה עתה בימי עקבתא דמשיחא שולטת מידת הדין, הוא שם "אלהים", כי עתה אנחנו בסוף הימים ב"עקב", בעקבתא דמשיחא, לכן המחלות והאסונות מתחדשים יום יום רחמנא ליצלן. ומה עלינו לעשות כדי שלא תהיה מידת הדין מתוחה עלינו, ונזכה למידת הרחמים? הנה כנודע שם "אלהים" הוא בחינת דין, ושם הוי"ה ב"ה בחינת רחמים, על זה אומר הפסוק, "והיה", אותיות הוי"ה ב"ה, "עקב", כלומר, אם אתה רוצה ששם הוי"ה, ישלוט ב"עקב" - ב"עקבתא" דמשיחא, "תשמעון", נוטריקון "תורת שמעון", כלומר, תעסקו בקביעות בתורתו של ר' שמעון, הוא רבי שמעון בר יוחאי, בזוהר הקדוש, ובזה תזכו למידת הרחמים.

גם "עקב" אותיות "קבע", כלומר שיש ללמוד בקביעות בכל יום ויום בזוהר היומי. לכן גם ר"ת "עקב", עשה קביעות בזוהר הקדוש. גם עק"ב גי' פעמיים "אלהים", שעל ידי לימוד הזוהר הקדוש, ממתקים את הדינים. כי לימוד הזוהר הוא נשמת התורה, ועל ידו נצא מן הגלות ברחמים.

ע"י שמחה וענוה זוכים ללימוד הזוהר שעל ידו נזכה לבית המקדש ולתורה וגדולה

זאת ועוד "והיה" הוא לשון שמחה, כדאיתא בפסיקתא זוטריתא (דברים ואתחנן דף יא:): "והיה" לשון שמחה בכל מקום. "עקב" רומז לענוה, כמו שנאמר (משלי כב, ד), "עקב" ענוה יראת ה'. ללמדנו שהזוכים למידות השמחה והענוה, "תשמעון", בזה יזכו לתורת "שמעון" שהוא הזוהר הקדוש.

עוד יש לפרש "תשמעון" לשון הבנה, פי' תזכו להבנה טובה בזוהר, כי "שמע" פירושו הבן. **"את המשפטים האלה" - גימט' "הר, שדה, בית",** כי אברהם קרא למקום המקדש "הר", ויצחק קרא אותו "שדה", ויעקב קראו "בית". והיינו על ידי תורת רשב"י הנרמז בתיבת "תשמעון", נזכה לבנין בית מקדשינו, הנרמז בתיבות "את המשפטים האלה".

על כן אם נקיים "את המשפטים" העולה בגימט' "נעשה ונשמע", ונקיים את כל אשר כתבנו, נזכה ל"תשמעון" העולה בגימט' "תורה וגדולה במקום אחד" בדיוק.

צו השעה ללמוד זוהר

לכן זה הדבר שאנחנו צריכים עתה, והוא "צו השעה", שכל אחד ללא יוצא מן הכלל, ילמד בכל יום כחצי שעה עשרים דקות בזוהר הקדוש, שמבטיח לנו רשב"י שבזכות זה נזכה לגאולה ברחמים. ועוד, שהזוהר הקדוש הוא נשמת התורה (הקדמת מהרח"ו לשערים), ולכן הוא הלימוד המרומם מעל כל לימוד, כי העיקר הוא הנשמה, ובלא זה, התורה שאנחנו לומדים אין בה כח לעלות מעלה.

וכך אמר אליהו זכור לטוב לרשב"י (תיקוני זוהר דף כ"ג סוע"ב), וכמה בני נשא יתפרנסון מהאי חיבורא דילך כדי יתגלי לתתאי בדרא בתראה בסוף יומייה ובגיניה וקראתם דרור בארץ. [תרגום, כמה בני אדם יתפרנסו מחיבורך כשהוא יתגלה לתחתונים בדור אחרון בסוף הימים, ובזכותו וקראתם דרור בארץ.] כי לימוד זה הוא המזון הרוחני לעם ישראל בימים אלו.

וכמו שכתב רשב"י בתיקוני זוהר חדש (ח"ב דף נ"ח ע"ב), שכל ספר הזוהר הקדוש ישמש לדור אחרון שבעקביים - בעקבתא דמשיחא "תיבת נח" להנצל מכל המבול השוטף בחוץ. ושם כתוב, כי כללתי בחיבור זה את אבות העולם, משה רבנו, וכל הצדיקים והתנאים, וכל צבאות השמים, ואליהו הנביא, ומלך מלכי המלכים הקב"ה - כולם יחד השתתפו בחיבור הזה, כי הוא יהיה הצלה של הדור ומי שיעסוק בו ינצל מכל הצרות. עד כאן.

בפרט עתה שאנחנו נמצאים ארבעים יום קודם בריאת העולם, שהרי ביום כ"ה אלול נברא העולם, וארבעים יום אלו הם התחלת ימים הנוראים, וצריך להתעורר בתשובה. וידוע שבימים אלו כדאי מאוד ללמוד "תיקוני זוהר", ויש לזה סדר שעל ידי לימוד כל יום עשרים דקות, גומרים בהם את כל תיקוני זוהר, וכמה דבר גדול הוא. ובכח זה בע"ה ננצל אנחנו וכל ישראל אחינו מהצרות הקשות בהם אנחנו נמצאים.

מי שומע כל זאת ולא יקח את עצמו לידים בימים אלו, ויעסוק בזוהר הקדוש בכל יום עשרים דקות או חצי שעה, ולימוד זה יזכך את נשמתנו, יאיר לנו את הדרך ונוכל להבין טוב הלימוד שלנו, ויבטל מעלינו את כל המחלות האסונות והצרות וכו'.

החובה ללמוד תיקוני זוהר ארבעים יום מר"ח אלול עד יוה"כ

יעויין בסוף הקדמת בעל כסא מלך, ובעוד כמה ספרים קדושים, שהלהיבו מאוד ללמוד את תיקוני זוהר בארבעים יום שמר"ח אלול עד יום הכיפורים. ואולי יש להסמיק זאת על

הכתוב בתיקוני הזוהר (תקון ו' דף כ"ב ע"א) ויפתח נח את חלון התיבה אשר עשה (בראשית ח, ו), ודא יום הכיפורים, דתיבת נח היא אמא עילאה, חלון דילה הוא עמודא דאמציעתא, דביה אור ותורה, אור ואיהו אור הגנוז. עד כאן. וכתב לבאר בביאור הגר"א (בביאורי הגר"א על התיקונים), שביום הכיפורים נפתחים חלונות התיבה היא התשובה - אמא עילאה, וזהו שכתוב (שם לפני כן) "מקץ ארבעים יום", הם ארבעים יום הידועים שמראש חדש אלול. וברעיא מהימנא איתא על תיקוני הזוהר דאיהי כגוונא דתיבת נח וכו' כידוע.

הטעם שנתפשט לימוד התיקונים בימי התשובה יותר מן הזוהר

וכתב מו"ר הבן איש חי (בהקדמתו לספרו בניהו), מודעת זאת בכל הארץ, מזמן אשר הציץ וזרח אור יקרות של שני המאורות, ספר התיקונים וספר הזוהר, קיימו וקבלו היהודים קהל עדת ישראל להחזיק בלימוד הקדוש של ספר תיקונים והזוהר, יחיד ורבים מנער ועד זקן. והגם דאין לאל ידם להשיג ולהבין סוד אמרות טהורות שבספרים הקדושים האלו, אף על פי כן שותים בצמא את דבריהם ומתלהבים בקריאתם מאוד מאוד.

ברם אם החזיקו במקום אחד בלימוד זוהר הקדוש מאה אנשים, הנה בלימוד התיקונים מחזיקים אלף אנשים, כמעט רוב בעלי בתים מחזיקים בלימוד התיקונים, וזה דרכן ומנהגם בכל שנה ושנה. והטעם שנתפשט לימוד התיקונים בימי התשובה יותר מן הזוהר, כי כל אדם אשר יחטא הוא פוגם יותר בעשיה באבי"ע שבה, וידוע כי השבעים תיקונים שעשה ר' שמעון בר יוחאי זיע"א כיון שנדרשים יותר בדרך המספר, על כן לימודם מתקן בעולם עשיה יותר ששם הוא סוד המספר והחשבון. לכן בימי התשובה הכל רגילים בספר התיקונים.

לימוד הזוהר הקדוש מכניע הקליפות ומבטל גזירות קשות

עוד נראה את גודל מעלת לימוד הזוהר הקדוש, בהקדים דברי הרב בני יששכר (מאמרי השבתות מאמר א' אות י') שעם ישראל הוא כבשה אחת בין שבעים זאבים, הם שבעים אומות העולם. מצד אחד ישנו ישמעאל הכולל איתו ל"ה אומות, ומצד שני ישנו עשו הוא אדום הכולל עימו ל"ה אומות, ואילו עם ישראל נמצא באמצע. כמו שנאמר בברית בין הבתרים (בראשית טו, י), "ויקח לו את כל אלה ויבתר אתם בתוך", כלומר שבעים אומות הם אל"ה מול אל"ה, דהיינו ל"ה אומות השייכים לישמעאל נמצאים מצד ימין של הקדושה ושר ישמעאל על גביהם, הרי 36 גי' אל"ה, ומצד שמאל דקדושה גם כן, ל"ה אומות עשיו הוא אדום, ושרם של עשו על גביהם, הרי אל"ה מול אל"ה, ואברהם לקח אותם וחילק אותם לשני חלקים, ועם ישראל פנימיים בקדושה באמצע, שהם יכולים לשלוט עליהם ולהכניע אותם.

זכתב המגלה עמוקות (סוף פרשת לך לך): יום המנוחה של עם ישראל הוא השבת, ואילו יום המנוחה של ישמעאל, הוא יום ששי - הנה ישמעאל הוא מימין הקודש, ואלו יום המנוחה של אדום הוא יום ראשון - בשמאל הקודש, נמצא מצד אחד ישמעאל ומצד שני עשו, וישראל באמצע ביום שבת קודש. וזה שכתוב "ונקדשתי בתוך בני ישראל" (ויקרא כב, לב) בתוך דוקא, באמצע, כי שם קדושת השבת מבטלת את קליפות עשו וישמעאל.

ועל כן אמרו רבותינו (מדרש שכל טוב בשלח פי"ז סי' א'), אלמלא שמרו ישראל שבת ראשונה, שהיא שורש לכל השבתות, מיד היו נגאלים. כי על ידי קדושת שבת, מכניעים את קליפות עשו וישמעאל.

זכתב בעל מלא הרועים בספרו קהילות יעקב (יאליש, ערך זר, ובהגה שם) קליפת עשיו נקראת עור"ב, וקליפת ישמעאל נקראת זרז"ר, וכששומרים ישראל את השבת, מכניעים את ב' הקליפות - זרז"ר ועור"ב, שהן גימט' שב"ת, שזה כנגד זה ברא אלהים, שבת בקדושה והם כנגד בקליפה.

וכן הקידוש בליל שבת מתחלק לשני חלקים, מצד אחד ל"ה התיבות הראשונות, ויכולו השמים והארץ וכו' עד ברכת הגפן, ואח"כ ברכת מקדש השבת יש בה עוד ל"ה תיבות. ל"ה תיבות הראשונות, הן כנגד ישמעאל שמהצד האחד, ול"ה התיבות שאחר ברכת הגפן, הן כנגד אדום שמהצד השני, וברכת הגפן שבאמצע, היא כנגד עם ישראל, ולכן נאמר (תהלים פ, ט) "גפן ממצרים תסיע", "גפן" היא ברכת הגפן שכנגד עם ישראל, "ממצרים תסיע" שאינם מקבלים שום הרכבה ושום חיבור לשום אומה.

שב"ת גי' 702, ורמז בזה שגם אותיות התורה הם כ"ב אותיות, ועוד חמש אותיות מנצפ"ך. ובכל אות מאיר שם הוי"ה ב"ה, הרי שהם כ"ז אותיות כפול 26 של הויה, יוצא 702 שעולה בגימט' שב"ת. לפי שעל ידי קדושת השבת, מתגלים ז"ך אותיות התורה. ולכן גם אז מכניעים את קליפות זרז"ר ועור"ב שגם הן עולים בגימט' שב"ת.

ולכן יש מצות תוספת שבת, שצריך להוסיף לפני השבת ביום ששי, ולקבל שבת עוד קודם שהגיעה השבת, כדי לבטל קליפת ישמעאל, כי כאמור ישמעאל הוא ביום ששי. וכן יש מצוה להמשיך את קדושת שבת למוצאי שבת שהוא יום ראשון כדי לבטל קליפת אדום. ועל כן המכבד את השבת ומוסיף מחול על הקודש, הוא מכניע את קליפות עשו וישמעאל מצד זה ומצד זה על ידי תוספת קדושת שבת.

וכתוב בזוהר הקדוש (ח"ג דף קמ"ד ע"ב) כי רשב"י הוא בחי' שבת, כי הוא השביעי, וכשם שהשבת לה' קודש, אף רשב"י לה' קודש. וסמך לזה "שמעון בר יוחאי" עולה בגימט' "שבת" וגם עולה גימט' "ורפאתיו".

לאור כל האמור, אדם הלומד בזוהר הקדוש, מכניע את קליפות זרז"ר ועור"ב, אדום וישמעאל, ומבטל כל גזירות קשות מן העולם ומקרב הגאולה.

ולכן אם נקבע ללמוד בזוהר הקדוש בכל יום ויום כולל בשבתות ובחגים בלא הפסקה, נזכה לבטל כל גזירות קשות ורעות ואת כל המחלות ותאונות הדרכים, ונתקדש בקדושה עליונה, ואז נזכה להבטחה "בדא יפקון מגלותא ברחמי".

המלאך הנברא מלימוד הקבלה אינו נפרד מהאדם לעולם

בהקדמת התיקונים (דף י"ד ע"ב) כתוב, הלכה איהי קבלה. והטעם שהקבלה נקראת הלכה, כי היא לבדה "הולכת" עם האדם לבית עולמו. וזה רמוז בדברי חז"ל (מגילה כח:): תנא דבי אליהו, כל השונה הלכות מובטח לו שהוא בן העולם הבא, שנאמר (חבקוק ג, ו) "הליכות עולם לו", אל תקרי הליכות אלא הלכות וכו'. וצריך ביאור, כיון שדורשים את הפסוק אחרת מכתובתו, מדוע לא כתבה התורה כך את הפסוק מעיקרא "הלכות עולם לו"? ללמדך, שדוקא על ידי הקבלה הנקראת "הלכות", עמה הולך האדם אל בית עולמו. וזאת משום, שעל ידי לימודה בכל מקום שהאדם הולך, ביתו עמו לצותא ולכבוד ולתפארת, כי המלאך הנברא מלימוד הקבלה, לעולם אינו נפרד מהאדם, נוסף על מתן שכרו. אבל לימוד הפשט, שכרו אתו ופעולתו לפניו. (כסא מלך בהקדמת תיקוני זוהר דף י"ד ע"ב).

ספר הזוהר הוא עיקר כל ספרי מוסר

מובא בספר סור מרע ועשה טוב (דף ט"ז ע"ב) וזה לשונו: תדבק נפשך בספרי יראים, שתראה בכל עת חיובך לבורא כל עולמים, ובפרט בספר הזוהר שהוא עיקר כל ספרי המוסר, והוא יליהיב ליבך בשלהבת אש לעבודה התמימה. ספר הזוהר הוא המפתח והוא הסוגר. עד כאן לשונו.

ובספר יסוד ושורש העבודה (שער ו' פ"ג) כתב וזה לשונו: אין אדם יכול לבוא אל קצת השגת גדולתו ורוממותו יתברך שמו מכל לימודו, כמו מלימוד חכמת הקבלה, וביחוד מלימוד ספר הזוהר הקדוש והתיקונים, חכמת אדם תאיר פניו וכו'.

מורנו רבי חיים ויטאל (בהקדמה לשער ההקדמות) כתב דברים חוצבי להבות אש אודות לימוד סודות התורה והזוהר, עיין שם באורך. והנה בודאי כל אדם יכול לעסוק בחלק הנגלה

שבזוהר, כמו שהוא עוסק בשאר מדרשי חז"ל. אלא אפילו בחלק סתרי התורה שבזוהר, יכול כל אדם לעסוק בו, אפילו בעיון, כמו שהוא עוסק בנגלות התורה בעיון. ומי שאינו יכול לעסוק בנגלות התורה בעיון, לפחות יעסוק בבקיאיות בספר הזוהר. ודברי מהרח"ו הנזכרים, הם חוץ ממה שרגילים כלל ישראל לגרוס את לשון הזוהר ואת ספר תיקוני הזוהר תמיד, ובפרט בחודש אלול, ובזה מקדש ומטהר את נפש האדם ומלהיבו לעבודת השם יתברך, שזהו כל תכלית לימוד וגירסת הזוהר הקדוש, אך ורק להתקרב להקב"ה ולזכות וליר"ש.

הזוהר מסוגל לנשמה לכל נפש ישראל קטן וגדול

ובהנהגות ישרות מרבי צבי הירש הורביץ (מבאקשעוויץ אות ה') כתב, גם צריך כל אדם להרגיל את עצמו לומר בכל יום זוהר הקדוש קודם התפילה. וכל חודש אלול עד אחר הימים טובים יגמור את ספר תיקוני הזוהר הקדוש. ואל יאמר הסרים, הן אני עץ יבש ומי אנוכי לגשת אל הקודש פנימה בספרי קבלה, כי כבר הסכימו כל הצדיקים ובראשם הצדיק המפורסם המנוח מורנו הרב צבי ז"ל מזידיטשוב בספרו סור מרע בכמה ראיות מוכיחות, כי זהו מעצת היצר ושקר בימינו. ואף שאינו מבין הכל, מכל מקום לשון הזוהר הקדוש מסוגל לנשמה, והוא דבר השווה לכל נפש ישראל קטן וגדול שם הוא, כל אחד לפי הבנתו ושורש נשמתו.

גם מי שאינו מבין את פנימיות הזוהר היטב, ע"י הלימוד בו יזדכך ויאיר את נשמתו

ובהקדמות בית דין אמסטרדם לדפוס הזוהר (שנת תקס"ד) כתבו, ומי יכיל שיח גודל קדושת הזוהר ותועלתו, אשר דבריו צפונים ונסתרים כלפידים בוערים מאירים ומזהירים. פתח עינים מקור החיים, חיי הנפשות, תוכו רצוף אהבה, דבריו מלהיבים את הלבבות לאהבה וליראה את השם הנכבד והנורא. ואף מי שאינו מבין פנימיות דבריו כל כך, הטועמו ולומד לשונו, דבריו המה מסוגלים לנשמה להאירה ולזככה כנודע.

מכתב מרבני ארץ ישראל באייר תרפ"א לגמור את הזוהר אלף פעמים לבטל הצרות

ונביא מכתב פלאי שכתבו רבני ארץ ישראל באייר תרפ"א (מובא בספר אור הזוהר עמ' 390) כבר ידוע לכבודם מעלת לימוד הזוהר הקדוש, אשר הוא מבטל כל מיני פורעניות וגזירות קשות ורעות ומותנא וחרבא ובגָה מעלמא. והשנה שעברה כבר עוררנו במודעות "תיקון לגאולה האמיתית מטעם רבנים הגאונים מארי דארעא קדישא", אשר היא נעתקה למטה, לשקוד על לימוד הזוהר, לגמור בארץ ובחוצה לארץ אלף סיומים. וכפי הרשימות אשר קבלנו, לא נגמר רק לערך שש מאות סיומים. על כן אנחנו רבני וגאוני ארץ הקדושה, מבקשים מכל בר ישראל אשר ידו משגת ללמוד עוד פעם, בכדי לגמור האלף סיומים בכ"ה אלול הבא עלינו לטובה, כפי

שיעור הראשון יותר או פחות עם בני חברתו של אשתקד סיום זוהר אחד לעילוי מול עם ישראל, ולבטל כל אותן הצרות העליונות והתחתונות. ויפר עצת אויבינו ויקלקל מחשבותם ולא תעשינה ידיהם תושיה, וישראל ישכון לבטח ונראה בנחמת ציון. אמן כן יהי רצון.

חיוב ת"ח ללמוד קבלה, שלימוד שעה קבלה עדיף על חודש או שנה של לימוד פשט

בספר כסא מלך (תקון ל') כתב וזו לשונו: כמה גדול חיוב על תלמידי חכמים ללמוד קבלה, ועונשם כמה גדול אם אינם לומדים קבלה, וגורם אורך גלותא, כי הם מעכבים הגאולה רחמנא ליצלן. כי יעשה בשעה אחת בלימוד הקבלה מה שלא נעשה בלימוד חודש ימים בפשטי התורה, כי גדול כוחה לקרב הגאולה.

עוד שם בכסא מלך (תיקון מ"ג אות ס') כתב כי לימוד הזוהר הקדוש בגירסא בונה עולמות, וכל שכן אם יזכה ללמוד ולהבין אפילו פירוש מאמר אחד, יעשה בו תיקון למעלה בשעה אחת מה שלא יעשה בלימוד הפשט שנה תמימה. ומובטח לו שהוא בן עולם הבא מבני היכלא דמלכא ויהיה מרואי פני המלך היושבים ראשונה במלכותא דרקיעא.

בגלל חשכת הדור, זקוקים לאור הזוהר להאיר

ומה שיש השואלים וכי אפשר דרא? אדרבה, היא הנותנת, הן בדורות הראשונים היו להם נשמות קדושות ממקומות גבוהים לכן יכלו לטהר את נשמתם בפשטי התורה, אולם עכשיו בעקבתא דמשיחא, שהנשמות נמוכות, וגם שיש את התגברות החיצונים רחמנא ליצלן, אי אפשר לטהר את נשמתם, רק בסמים יקרים, דהיינו על ידי לימוד הזוהר הקדוש. כי לשון הזוהר מסוגל לזה אפילו בפטפוט לחוד, ובזה יהיה נשמר מכל רע, מהיצר הרע וממקרים רעים בעולם הזה החומרי, וגם בעולם הבא הרוחני, כנודע מדברי הזוהר הקדוש (ח"ג פנחס דף רי"ט ע"א) לגבי חיבור הזוהר הקדוש וזה לשונו, בוצינא קדישא דנהיר חכמתיה בכל דרין דהוו אבתריה. [תרגום, נר הקדוש שמאירה חכמתו בכל הדורות הבאים אחריו.] הנה לנו, שעד ביאת הגואל, אור תורה של רשב"י מאיר באור רב להחיות נפשות ישראל.

זכר אמר רבי פנחס מקוריץ זצ"ל (נפת צופים קמ"ד - מדרש פנחס) שצריך ללמוד הרבה מספר הזוהר, כי מחמת חשכות הגלות, צריך להאיר באור גדול, ואין מספיק שאר הלימוד, אפילו שהוא מתמיד בלימודו בשאר השיעורים. וכן הוא בזוהר שאמר רשב"י (תיקוני הזוהר דף כ"ד ע"א) שהזוהר יגן בדרא דמלכא משיחא, עי"ש.

איך לא יקבע האדם שיעור בכל יום בזוהר הקדוש ובתיקונים

דברים חוצכים להבות אש כתב בספר יסוד ושורש העבודה (שער הששי, שער הניצוץ): לימוד הקבלה הוא שיוודע לאדם גדולתו ורוממותו של יוצרנו ובוראנו יתברך שמו ויתעלה, ואין אדם יכול לבוא אל קצת השגת גדולתו ורוממותו יתברך שמו מכל לימודו כמו מלימוד חכמת הקבלה, בייחוד מלימוד ספר הזוהר הקדוש והתיקונים, חכמת אדם תאיר פניו, מריבוי העולמות העליונים הקדושים לאין קץ וסוף ותכלית. גם בראותו בשאר ספרי המקובלים, ובייחוד בכתבי האר"ז"ל, מהשתלשלות העולמות, מרום המעלות עד עולם התחתון הזה. ובראותו גם כן אף קצת פרטי סדר הנהגתם, מעולם התחתון עד רום המעלות לאין קץ ותכלית, מזה ישיג האדם קצת גדולתו ורוממותו של יוצרנו ובוראנו ברוך הוא וברוך שמו. וזה עיקר כוונת בריאת האדם בעולם הזה השפל והשמם, לחקור ולהשיג גדולת ורוממות יוצרו ובוראו יתברך שמו ויתעלה.

גם מלימוד חכמת הקבלה ישיג האדם קצת מעלת תורתנו הקדושה והתמימה, כי בראות האדם בספרי המקובלים, וביחוד בזוהר הקדוש ובתיקונים, מפירושים נפלאים ונוראים של תורתנו הקדושה. ואיך נטמן ברמז סודות גדולים ונוראים, לפעמים בתיבה א' ולפעמים באות א'. גם בראותו רזין עליונים וסודות נפלאים ונוראים הנסתרים בציוור האותיות, וביותר בטעמים ובנקודות ובתגין. מכל זה ישיג האדם קצת גודל מעלת תורתנו הקדושה. ועל ידי זה תבוא בליבו אהבת הבורא יתברך שמו, ותשוקתו גדלה עד למאוד מאוד. כי מהשגת תורתנו הקדושה, יבוא האדם גם כן לקצת השגה של הבורא יתברך שמו ויתעלה, כי אורייתא וקודשא בריך הוא חד הוא, כנוכר בזוהר הקדוש במקומות הרבה. וימצא האדם קצת מזה במאמרים הנזכרים לעיל. ומהראוי להאריך בזה מאוד, אך פרץ עלי פרץ גדר, לקצר בכל היותר אפשרי. ולכן מפליג הזוהר הקדוש והתיקונים בכמה מקומות גודל מעלת לימוד הקבלה לאין תכלית וכו'.

אחי ורעי, אם כל כך גדלה לשמים שיאו ומעלתו, וכמה תקיף חילא דהאי אילנא רברבי של לימוד ספר הזוהר הקדוש, ושורש בארץ גזעו לשלח רצוצים חופשי מן הגלות המר, ואיך לא יתלהב לב האדם להאיר ואווננו לשמוע לקבוע שיעור קבוע בכל יום בזוהר הקדוש ובתיקונים ושאר ספרי המקובלים כו'.

שתי עדויות מפי כמוה"ר מרדכי שרעבי וחכם שלום הדאיה זצוק"ל על מה שראו בחלום במעלת לימוד תורת הקבלה

ואספר לך ידידי כמה פועל לימוד הזוהר הקדוש וסודות התורה, גם כשהאדם אינו מבין רק קורא בגירסא בלבד, אשר שמעתי מפי מו"ר הגאון הגדול המקובל האלקי ראש

ישיבתנו מוה"ר מרדכי שרעבי זצוק"ל, שסיפר לנו כאשר למדנו באחד ממוצאי שבתות בלימוד הספר הקדוש "ראשית חכמה", שראה לרבי יצחק כהן זצ"ל בחלום. רבי יצחק זה היה אחד מחכמי הכורדים בשכונתנו, והיה חסיד וצדיק ירא שמים וגרים באוריינתא תדירא. [ובנו שהכרנו, היה גם כן תלמיד חכם גדול שלמד בשיבת "פורת יוסף", והיו רבני הישיבה אוהבים אותו, והיה נותן שיעורים בגמרא בשפה ברורה בבתי כנסיות שבשכונתנו.] ורבי יצחק הגיע בסוף ימיו ללמוד אצל מורנו ורבנו, והיה יושב בשיעורים של עץ חיים ושער הכוונות, אבל מכיון שלא עסק בתורת הח"ן, ורק עתה בעת זקנותו בא, היה רק שומע, ורגיל על לשונו לומר "עוד קצת ואני אתחיל להבין". כך ישב שנתים וחצי, עד שנפטר לחיי העולם הבא. והנה בא בחלום אל מו"ר, והרב שאל אותו בחלום, רבי יצחק מה המצב למעלה? ענה לו, כבוד הרב, דע לך שכל מה שזכיתי ללמוד כל ימי חיי ולסגל תורה ומצוות ומעשים טובים, לא עזר לי בשמים כמו השנתיים וחצי שישבתי לשמוע את תורת הסוד בלי להבין. אין לתאר ולשער מעלת הלימוד הזה כאן בעולם העליון. וזה מה שעזר לי יותר מכל מה שעשיתי כל ימי חיי. אחר כך שאל אותו הרב, מתי תבוא הגאולה? אמר לו קרוב ולא קרוב. כלומר אם ילמדו את הזוהר הקדוש ואת סודות התורה, הגאולה קרובה מאוד ותהיה ברחמים.

הרי לפניך חביבי עד כמה לימוד הזוהר הקדוש מרומם מכל לימוד, והוא שעזר לו בעולם העליון. ואם לא די לך בזה, אביא לפניך מה ששמעתי מהרב הגדול רבי יעקב הדאיה שליט"א ששמע כזאת מפי אבותיו, שזקנו החכם השלם המקובל האלהי כמוה"ר שלום הדאיה זצוק"ל שהיה ראש מקובלי "בית אל", אמר לו חמיו הרה"ג הדיין המצויין ראב"ד חלב כמוה"ר יצחק לבטון זצ"ל בסוף ימיו, שכל ימיו הוא למד רק נגלה, ועל כן חפצו ללמוד גם תורת הסוד, ושאל לו מה נלמד? אמר לו הטוב ביותר שנלמד "עץ חיים". וכך היה, במשך שנתיים יום יום עסקו כל היום כולו בספר הקדוש "עץ חיים", ולאחר שנתיים עשו סיום, עם סעודה חשובה והיו שמחים מאד. לאחר תקופה קצרה נפטר רבי יצחק לבטון זצ"ל לחיי העולם הבא, ובא בחלום לחכם שלום הדאיה זצ"ל ואמר לו, דע לך, כי כל מה שלמדתי כל ימי חיי, והייתי דיין, ועסקתי יומם וליילה בתורה, לא עזר לי בשמים לזכות לגן עדן כמו השנתיים ימים שלמדנו יחד תורת הקבלה בספר הקדוש "עץ חיים". ואין לך לשער ולתאר מה עושה ופועל לימוד זה בעולמות העליונים, אם לאדם עצמו הלומד, ואם על כללות עם ישראל. לכן בבקשה ממך תזכה את כל החכמים וכל החברים ותשדל אותם לעסוק בתורת הח"ן בסודות התורה בזוה"ק, כי אפילו בגירסא בעלמא בונה עולמות ועושה פירות ופירי פירות. וגם מו"ר הגאון המקובל כה"ר עובדיה הדאיה זצוק"ל הביא מעשה זה בספרו "ישכיל עבדי".

לכן אתה קורא נכבד שראית גודל המעלה של לימוד הקבלה, בבקשה תזכה את נשמתך ואת כל בני ביתך בזכות הגדולה הזאת, שבזכות לימוד זה ננצל מכל מיני מחלות אסונות ויסורים, וכמו שהבאנו לעיל, שלימוד הזוהר הקדוש הוא ה"תיבת נח" של ימינו, שכל הרוצה להנצל מהמבול של הצרות, יכנס לתיבה זו וינצל. והעיקר, שנוכה לצאת במהרה מהגלות ברחמים רבים.

יהי רצון מלפני אבינו שבשמים, שזכותו של רשב"י יגן עלינו ועל כל ישראל אחינו, להצילנו מכל צרה וצוקה, נגע ומחלה, ונוכה לאקמא שכינתא מעפרא ולביאת הגואל במהרה בימינו אמן.

"וְהָיָה עֵקֶב תִּשְׁמָעוּן אֶת הַמְּשָׁפְטִים הָאֵלֶּה וּשְׁמַרְתֶּם וַעֲשִׂיתֶם אֹתָם" (ז, יב)

"עקב" קביעות עתים לתורה

אין והיה אלא לשון שמחה (פסיקתא זוטרית דברים דף יא:): גם "והיה" אותיות "הויה", ללמדנו, שאם האדם רוצה לזכות ששמחה גדולה תשרה עליו, וכן אם יחפוץ ששם הויה יאיר עליו, הדבר הראשון שעליו לעשות הוא "עקב", אותיות "קבע", עליו לקבוע עתים לתורה. וכידוע שהשאלה הראשונה ששואלים את האדם ביום הדין היא, האם "קבעת" עיתים לתורה (שבת לא.), ולכן אמר התנא (אבות א, טו), עשה תורתך "קבע", דייקא. ולכן, אפילו אם יש לאדם עסק גדול מאד, שמרויח ממנו ממון רב, יעזוב את העסק בכל יום בזמן קבוע, וילך ללמוד תורה. ולא סתם ללמוד, אלא ילמד ויחזור וילמד כמה שיכול, כי על ידי זה יבין היטב אשר הוא לומד, ולא ישכח את הלימוד, כמו שנאמר (יהושע א, ח) "והגית בו יומם ולילה". וזהו שכתוב, קבעת "עיתים" לתורה, לא נכתב "עת" אלא עיתים, לפי שצריך לחזור מאה ואחד פעמים, כמו שאמר רבנו האר"י (שער המצוות ריש פרשת ואתחנן) שיש קליפה הנקראת "מס" שהיא משכחת את הלימוד, ו"מס" עולה 100, לכן אמרו שצריך לחזור 101 פעמים, כדי שיתגבר על הקליפה הזו של ה"מס", ולא ישכח את לימודו. וזהו שאמרו (פסחים ג.), אשרי מי שבא לכאן ותלמודו בידו, "לכאן" בגימט' 101, ובוה יזכה ל"תלמודו בידו".

ומי שלומד תורה בקבע, חשוב כאילו קיים את עשרת הדברות, כי בעשרת הדברות ישנן "קבע" תיבות. וכמו שאמרו המפרשים, שעשרת הדברות רמוזות באותיות השם "יעקב", 'י היא עשרת הדברות, ו"עקב" שיש בה עקב תיבות. לכן הלומד "קבע" מקיים את "יעקב" דהיינו את עשרת הדברות. גם עשרת הדברות כתובים על "לַחַת הַבְּרִית", והנה "לַחַת" גימט' "רחל לאה בלהה זלפה", ואם ניקח את האות 'י' [של "י" דברות] ונכתוב אותה מלאה כך: יו"ד, עולה

בגימט' עשרים, ואותיות המילה "עשרים" הן בגימט' "כתר", הם "כתר" אותיות שיש בעשרת הדברות.

הגמ' בברכות (דף לה:) אומרת, אמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן משום רבי יהודה ברבי אלעאי, בוא וראה שלא כדורות הראשונים דורות האחרונים, דורות הראשונים עשו תורתן "קבע" ומלאכתן עראי, זו וזו נתקיימה בידן. דורות האחרונים שעשו מלאכתן קבע ותורתן עראי, זו וזו לא נתקיימה בידן.

לכן צריך האדם שישגה תמיד באהבת התורה, שיהיה "משתגע" על התורה, ולא יעזוב אותה אפילו יום אחד. כמו שהזהיר רבי שמעון בן לקיש (ירושלמי סוף מסכת ברכות), אם תעזובי יום, יומים אעזבך, משל לשני אנשים שהלכו בדרך יחד, האחד היה מציפורי והאחד מטבריה, כשפרשו האחד מן השני להגיע אל ביתם, אף שזה הלך רק מיל אחד וזה הלך רק מיל, נמצאו רחוקים אחד מן השני שני מיל. כך המפר את קביעות התורה יום אחד, אינו רחוק מה' רק יום אחד, אלא עתה רחוק הוא מרחק יומיים, וככל שמבטל את קביעותו יותר, כך מתרחק עוד יותר מהבורא.

אין התורה מתקיימת אלא במי שחושב את עצמו שהוא עתה "מת"

מעשה היה בר' אפרים זלמן מרגליות שזכה לתורה וגדולה במקום אחד. אשתו הרבנית היתה אשת חיל ומנהלת עסקים גדולים באכנים טובות, והוא היה שקוע בתורה. תמיד בבוא לפניו עסקה גדולה, היתה שואלת בעצת הרב, אך גם אז היתה מדברת עימו רק לכמה דקות בודדות, ורק בעת שהרב היה אוכל, ובשום אופן לא היתה מפריעה לרב בעת לימודו. פעם אחת נודמנה לפניו עסקה גדולה עד מאד, והסוחר היה דחוק בזמן וחפץ ללכת לדרכו. והיות והרבנית היתה נבוכה האם לקיים את העסקה או לאו רצתה להתייעץ עם בעלה, על כן שלחה לקרא לבעלה הנמצא בבית המדרש שיבוא לכמה רגעים וכו'. הגאון ביקש את סליחתה, ואמר שאין באפשרותו לבטל את קביעות תורתו, ולכן העסקה התבטלה. כאשר חזר הרב לביתו ראה את הרבנית עצובה. אמר לה, כאשר נקראתי לבוא, עלה בדעתי הן אמרו חז"ל (ברכות סג:) שאין דברי תורה מתקיימים אלא במי שממית עצמו עליה, פירוש, אין התורה מתקיימת אלא במי שחושב את עצמו עתה כמת, לכן אמרתי לעצמי 'אילו הייתי מת, וכי הייתי יכול לבוא!'

מעשה ביהודי שהתעשר בזכות קביעות עתים לתורה

מספר מורנו ורבנו מרן ראש הישיבה רבי עזרא עטיה צצוק"ל, שהיה יהודי אחד מחאלב ושמו רבי שלמה, והוא היה אוהב את התורה בכל נפשו, ודרכו היה לקום בנין החמה, ומיד

אחר התפילה היה יושב ולומד תורה שעה שעתיים עד שעה עשר. מגיע לביתו, נוטל ידיים, אוכל פת שחרית ולאחר מכן פותח את חנותו בשעה אחת עשרה. אשתו לא הבינה את הנהגתו, כיצד יתכן לפתוח חנות בשעה כ"כ מאוחרת. מלאכתו היתה לייצג באבנים טובים ומרגליות, אל חנותו הקטנה היו באים להתייעץ לפני רכישת פנינים ומרגליות, שהיה מבין בהם, זו שמה ישפה, וכך ערכה, זו שמה אחלמה וכך מחירה, ועל פיו היו קונים ומוכרים ומרוויחים, כי שמו נודע בשערים שאיש ישר ונאמן הוא, ועליו היו סומכים. יום אחד האריך בלימודו ועד שהגיע לחנותו היתה השעה שתיים עשרה. כשהגיע לחנות ראה ערבי אחד מחברו יושב ליד פתח החנות. שאל אותו מה אתה עושה פה? אמר לו, אדוני, אני רוצה לדבר אתך דבר סתר, פתח את החנות ואדבר אתך, הן שמעתי שאתה אדם נאמן, ולכן פניתי דוק אליך. פתח את החנות ונכנסו לפנים. הערבי חבש לראשו מין תרבוש, ובתוכו היו עוד תשעה תרבושים אחד בתוך השני. הסיר הערבי את התרבוש, והחל לספור אחת שנים וכו'. בין תרבוש תשע לעשר היתה מונחת מרגלית שהאירה את כל החנות. אמר הערבי, אמור נא לי את ערכה ושוויה? הסתכל, הפך לפה ולפה, התבונן היטב, ואמר, שמע זו אבן טובה כזו שווה מינימום 100,000, אל תמכור אותה פחות ממחיר זה. ואם אתה רוצה, אני מכיר בעיר את חובבי המרגליות אבדוק אצלם אם בחפצם לקנותה, אמור נא לי איפה אתה נמצא, ואשוב אליך בעוד יום או יומים. השיבו הערבי, אני נמצא במלון פלוני, כבר שבוע ימים, ועל כן אמתין לך עד שתביא קונה שיקנה המרגלית ב- 100,000. לקח הערבי את המרגלית, שם אותה בתוך התרבוש במקום הסתר המיוחד לה, ונפרדו לשלום. והיות והיהודי היה עסוק בתורה, יצא מלבו ענין הערבי והמרגלית שלו. הלך ולמד ושכח לגמרי מהערבי. בערב שב אל ביתו ובבוקר קם כדרכו והנה אחר קביעות לימודו, היה שקוע בשאלה שהתעוררה לו בלימוד חוק לישראל, וכל ראשו לבו ומעיינו היו נתונים בלימוד התורה. כשהגיע הזמן לפתוח את החנות, היתה השעה עשר וחצי בערך. לקח את מפתחות החנות וצעד לעברה. הדרך אל החנות היתה עוברת בסמוך למלון שבו שהה הערבי, והנה הוא רואה הרבה אנשים נמצאים סביב בית המלון, וישאל מה קרה? על שום מה האסיפה? השיבו לו, במלון זה היה ערבי אחד מפלסטין ששהה שבוע במלון, אכל ושתה ולא שילם ופתאום מת. לכן המשטרה הורתה שימכרו את הבגדים והחפצים שלו, ובוזה ישיבו את התשלום למלון. עמד קצין אחד והחל צועק מי קונה בגד זה וכו', ומי שאמר את הסכום הגבוה ביותר קנה. הגיעו לנעלים מכרו אותן, וכו', וכשהגיעו לכובע התרבוש שלו, אמר היהודי, אני קונה במחיר פלוני, איש אחר שהיה שם אמר אני קונה במחיר פלוני יותר ממה שהציע. היהודי הוסיף עוד מעט וקנה את התרבוש. קם הקצין ושם את התרבוש על הראש של היהודי, וכולם צחקו. אמר היהודי בליבו 'צוחק מי שצוחק אחרון'. הלך לחנות, פתח את התרבוש, והנה המרגלית

נשארה שם והאירה את כל החנות, הלך ומכר אותה ב-100,000, ונתעשר, והכל בזכות שקבע עיתים לתורה בלי שום פשרות!

וזה מה שאמר התנא באבות (פ"ג מ"ה) "כל המקבל עליו עול תורה", דהיינו שאפי' נותנים לו כל ממון שבעולם אינו מבטל את הקביעות של הלימוד, "פורקין ממנו עול מלכות ועול דרך ארץ", דהיינו זוכה שמלאכתו נעשית על ידי אחרים. וזו כוונת הפסוק (שמות לה, ב) "ששת ימים תעשה מלאכה", כלומר שמלאכתו נעשית על ידי אחרים.

סגולה למחשבות זרות

ואדהכי יש להזכיר מה שידוע, מקובל מהקדמונים שלימוד ה'מהרש"א' הוא סגולה למחשבות זרות, וכן מקובל שלימוד הספר 'פני יהושע' מסוגל להביא לאדם שמחה וחדוותא דליבא.

אשרי האדם הזוכה ללמוד תורה בטלית ותפילין

כתב רבנו האר"י ז"ל (הקדמת מהרח"ו לס' שער ההקדמות ב' עשין), יש דברים שהאדם לא יוכל להשיגם, אלא אם כן יעסוק בתורה עם טלית ותפילין. ולכן יש לאדם להשתדל בכל כוחו לעסוק בתורה בכל יום עם טלית ותפילין. מסופר על רבי אריה לייב בעל השאגת אריה, שהיה רב בעיר וולאז'ין. פעם נסע בדרך והיה יושב תחת אוהל העגלה, כשהוא מעוטר בטלית ובתפילין, ולמד שם. וגם העגלון כך היה לבוש בתפילין והתפלל. כשנסעו בדרך ליד יער אחד, יצאו מתוך היער חמישה גולנים וכלי זיין בידם, העמידו את הסוסים ואמרו לעגלון, תן לנו את המעות הנמצאות בידך. בעל השאגת אריה אשר העמיק בלימוד לא שמע ולא ראה אותם, עד שהתחיל העגלון לצעוק, רבי אוי נא לנו, כי בסכנה גדולה אנחנו. הגאון היטה את ראשו חוץ לאוהל העגלה והביט עליהם לראות מי המה. כשראו אותו הגולנים מיד נפלה עליהם אימה ופחד וברחו כולם לתוך היער.

לאחר שחלפה הסכנה, פנה העגלון לרבי אריה לייב ושאל אותו, רבי הגד לי, מפני מה ייראו מפניכם יותר ממני, הלא לפי ראות עינם ראו כי אני איש צעיר לימים בעל כוח וגבורה יותר מכם, שהרי אתם נראים זקנים. ענה לו הגאון, דע לך, לא מפני הכח הגופני שלי ברחו, אלא מפני התפילין שבראשי ברחו, כמו שכתוב (דברים כה, י) "וראו כל עמי הארץ, כי שם ה' נקרא עליך ויראו ממך", ותניא (ברכות ו.) רבי אליעזר הגדול אומר, אלו תפילין שבראש, לכן כאשר ראו את אור קדושת התפילין שלי ברחו.

שאל העגלון, ילמדנו רבנו דעת, הן הלא גם אני הייתי לבוש בתפילין על ראשי, ולמה לא יראו מפני סגולת תפילין שלי? ענה לו הגאון, דע כי הלא חז"ל (הנ"ל ברכות) אמרו "אלו תפילין שבראש", ולא אמרו תפילין שעל הראש, כי קדושת מצות תפילין צריכה להיות בפנימיות הראש, האדם צריך להניח את התפילין כדין ובכוונה של מצוה. אמנם אצלך היו התפילין רק על הראש כמצות אנשים מלומדה, בלי שום כוונת המצוה, ולכן, לא יראו הגולנים ממך.

וכמו שכתוב בגליא רזא (הביאו בספר ישמח אב ח"ג, חיררי ויצא עמ' ק"ט, נדפס תש"ד) שיעקב אבינו הלך להפגש עם עשו אחיו הניח תפילין ויצא לקראתו, ויש בתפילין שבע זיינין כל אות אחת היתה מורידה ראש אחד של קליפת עשו.

"וְהָיָה עֵקֶב תִּשְׁמָעוּן אֶת הַמְּשַׁפְּטִים הָאֵלֶּה וְשִׁמְרָתֶם וַעֲשִׂיתֶם אֹתָם" (ז, יב)

בסופו של דבר תהיו מוכרחים לשמוע את דברי ולקבלם, על כן מוטב שתשמעו עתה מרצונכם

פרשת עקב היא המשך לפרשת ואתחנן, ורואים כי בסוף פרשת ואתחנן כתוב (דברים ז, ט-י) "וידעת כי ה' אלהיך הוא האלהים האל הנאמן שומר הברית והחסד לאוהביו ולשומרי מצוותיו לאלף דור, ומשלם לשונאיו אל פניו להאבידו". כלומר, כשם שה' הוא נותן שכר טוב להולכים בדרכיו, כן הוא משלם גמול לעוברי רצונו. לכן אומר הקדוש ברוך הוא לישראל בפרשתנו "והיה עקב תשמעון", כלומר, הלא בסופו של דבר תהיו מוכרחים לשמוע את דברי ולקבלם, כי אכפה אתכם, לכן מוטב שתשמעו עתה מרצונכם.

משל למה הדבר דומה, למלך שאמר לעבדו צא והביא לי דג מהשוק. יצא והביא דג מסריח שריחו נודף למרחקים. כעס עליו המלך, וגזר עליו שיבחר אחד משלושה עונשים, או שיאכל את הדג המסריח. או שיקבל מאה מכות. או שישלם מאה מנה. העדיף העבד לאכול את הדג המסריח, סתם את נחיריו ונגס נגיסה אחת, ועוד אחת, עד שראה שאיננו יכול להמשיך לאכול את הדג הזה מחמת מאיסותו, וביקש שיתנו לו מלקות. התחילו להלקותו, אולם לאחר שקיבל עשרים מלקויות הרגיש שלא יוכל לסבול את יתר המלקויות, ובלית ברירה שילם את הקנס. נמצא שקיבל את שלושת העונשים - אכל את הדג המסריח, קיבל מלקויות, ושילם קנס (מכילתא שמות יד, ה).

וזה מה שאומר משה רבנו לישראל, "והיה עקב תשמעון", כדאי לכם ללכת בדרכיו של הקדוש ברוך הוא ולקיים מצוותיו, שהרי בלאו הכי בסופו של דבר תהיו מוכרחים לקיים את כל

מצות ה', שאם לא תעשו מרצון, חלילה יבואו עליכם צרות, ואז בעל כורחכם תהיו מחוייבים לקיים את המצוות כדי שיוסרו מכם הצרות. לכן כדאי לכם כבר מתחילה לקיים את מצוות ה' מרצון, מאשר לסבול ואחר כך לקיימן, ודעו ששכר רב מצפה לכם (בשם רבי בונים מפשיסחה, הובא בלבוש יוסף כאן).

"וְהָיָה עֵקֶב תִּשְׁמָעוּן אֶת הַמְּשַׁפְּטִים הָאֵלֹהִים וְשִׁמְרָתָם וַעֲשִׂיתֶם אֹתָם" (י, יב)

אם בסוף הגלות תשמעון את המשפטים האלה אז יתקיים לשון "והיה" - לשון שמחה אפשר לבאר דרך רמז, אומר משה רבינו עליו השלום לעם ישראל, "והיה" - הוא לשון שמחה (ככתוב בפסיקתא זוטריתא דברים דף יא:): מתי יש שמחה? אם "עקב" אם בסוף הגלות [לפי שהעקב נמצא בסוף הגוף, ולכן עקבתא דמשיחא היא סוף הגלות] "תשמעון את המשפטים האלה ושמרתם אותם", דהיינו אם בסוף הגלות תשמעו ותקיימו אותם. לפי שהעיקר הוא הסוף, כמו שבמלחמה המנצח בקרב האחרון, הוא הקובע את הנצחון. גם כאן העיקר אינו עצם משך הגלות תשמעון, אלא אם בסוף תשמעון, אז "והיה" שהיא שמחה שלימה. לדאבונו הגדול ישנן קהילות שלימות אשר במשך כל הגלויות ידעו לשמור על קדושתם וצניעותם, ואילו עתה בתקופה של אחרית הימים, ירדו מהדרך, ואינם מקיימים תורה ומצוות כאבותיהם. לכן אומר להם משה רבנו ע"ה, כשם שהחזקתם מעמד עד עכשיו, כן המשיכו במסורת אבותיכם, גם בעקב - גם בסוף הימים, ואז יבוא מלך המשיח ויקבל אותנו בשמחה ובשירים. ויקוים בנו מקרא שכתוב (ישעיה נה, יב), "כי בשמחה תצאו ובשלום תובלון, ההרים והגבעות יפצחו לפניכם רנה וכל עצי השדה ימחאו כף". וברוך ה' רואים עתה התעוררות גדולה בלב העם, ורבים מעמי הארץ מתיידיים (ע"פ אסתר ה, יז) שחוזרים אל צור מחצבתם, ועל ידי כך נזכה לביאת הגואל במהרה בימינו אמן.

"וְהָיָה עֵקֶב תִּשְׁמָעוּן אֶת הַמְּשַׁפְּטִים הָאֵלֹהִים" (י, יב)

"עקב תשמעון", להזהר במצוות הקלות שהן צריכות חיזוק, ואי אתה יודע שברך

במדרש תנחומא (בריש פרשתנו סי' א', וכתוכן זה גם בתנחומא תהלים רמז תשנ"ח) והיה עקב תשמעון, זה שאמר הכתוב (תהלים מט, ו), "למה אירא בימי רע עוון עקבי יסובני". יתברך שמו של הקדוש ברוך הוא, שנתן תורה לישראל שיש בה מצוות קלות ומצוות חמורות, מצוות קלות אין בני אדם משגיחין בהן, אלא שמשליכין אותן תחת עקביהן לומר שהן קלות, ולפיכך היה דוד מתיירא מיום הדין ואומר, רבון העולמים, איני מתיירא ממצוות חמורות שבתורה, ממה אני מתיירא, ממצוות קלות, שמא עברתי על אחת מהם, אם עשיתי אם לא

עשיתי, מפני שהיתה קלה, ואתה אמרת, הוי רץ למצוה קלה כבחמורה, לכך אמר למה אירא בימי רע עון עקבי יסובני. עד כאן.

וממשיך המדרש (שם ריש עקב סי' ג') זה שאמר הכתוב (משלי ה, ו) אורח חיים פן תפלוס, נעו מעגלותיה לא תדע. אמר רבי אבא בר כהנא שלא תהא יושב ושוקל מצוותיה של תורה ורואה איזה מצוה שכרה מרובה ועושה אותה, למה, נעו מעגלותיה לא תדע - מטולטלין הם שבילי התורה. אמר רבי חייא, משל למה הדבר דומה, למלך שהיה לו פרדס והכניס בו פועלים ולא גילה להם המלך שכר נטיעות הכרם, שאילו גילה להם שכר נטיעותיו, הן רואין נטיעה ששכרה הרבה ונוטעים אותה, נמצאת מלאכת הפרדס מקצתה בטלה ומקצתה קיימת. כך לא גילה הקב"ה שכר כל מצוה ומצוה, שאם גילה, נמצאו המצוות מקצתן קיימות ומקצתן בטלות. ורבי אחא בשם רבי אבא בר כהנא אמר, טלטל הקדוש ברוך הוא שכר העושה מצוה בעולם הזה, כדי שיהיו ישראל עושין מושלם. תני רשב"י, שתי מצוות גילה הקדוש ברוך הוא מהן שכרן, אחת קלה שבקלות, ואחת חמורה שבחמורות, ואלו הן, קלה שבקלות, שלוח הקן ושם כתיב (דברים כב, ז) והארכת ימים, וחמורה שבחמורות כבוד אב ואם שבו כתיב (דברים ה, טז), למען יאריכון ימיך. הרי הן שוין במתן שכרן בעולם הזה. ואם דבר שהוא פריעת חוב כתיב, והארכת ימים, דבר שהוא חסרון כיס וחסרון נפשות על אחת כמה וכמה.

"וְהָיָה עֵקֶב תִּשְׁמָעוּן אֶת הַמְּשַׁפְּטִים הָאֵלֶּה וְכוּ'" (ו, יב)

והיה עקב, בגי' בא הקץ

כתב רבנו אפרים (הובא בספר נר תמיד, כאן), שהתיבות "והיה עקב", עולים בגימטריא "בא הקץ". כלומר, שאחרי "עקב" שנים מהחורבן, "בא הקץ", דהיינו זמן ביאת המשיח, לפי שאז נשלמו ד' אלפים שנה מבריאת העולם, ואמרו חז"ל (סנהדרין צז). שהעולם יהיה שני אלפים תוהו, שני אלפים תורה, ושני אלפים ימות המשיח [הרי שבשנת ארבעת אלפים, הוא הזמן המסוגל לביאת המשיח, והוא "בעיתה"], ובעוונותנו לא זכינו. [היינו שלא זכינו לביאת המשיח בשנת ארבעת אלפים בעוונות, ומכל מקום המשיח יגיע במהרה].

"וְהָיָה עֵקֶב תִּשְׁמָעוּן אֶת הַמְּשַׁפְּטִים הָאֵלֶּה וְשִׁמְרָתֶם וְעִשִּׂיתֶם אֹתָם" (ו, יב)

תורה שאדם למד לשמה בעוה"ז מלאך ילמדו בעוה"ב

כתב מרן החיד"א (עי' פני דוד ריש פרשת עקב): בסוף פרשה שעברה כתוב "היום לעשותם", ובסמוך מתחילה פרשתנו במילים "והיה עקב תשמעון", אפשר שבתבות "והיה עקב

תשמעון את המשפטים האלה" יש רמז למה שכתב בתשב"ץ (תלמיד המהר"ם סי' תקל"ב) שבזמן שהצדיק נפטר מן העולם, מגיע מלאך ומזכיר לו את מה שלמד לשמה. וזהו שאמר (עירובין כב.) "היום לעשותם ומחר לקבל שכרן". וזה מרומז כאן בפסוקים, שתלמוד התורה שלמדתם בחיכם ב"היום לעשותם", הוא ב"והיה עקב"- בסוף לאחר פטירתכם, "תשמעון את המשפטים", שיבוא מלאך וילמדכם.

אי נמי רמז שהתורה שלא הבין אדם בחייו בעולם הזה, אם זוכה, מלמדין אותו בגן עדן, כמו שאמרו רז"ל (ספרים הקדושים), וזה מרומז "והיה עקב" בסוף לעתיד בגן עדן, "תשמעון", היינו תבינו "את המשפטים".

"וְהָיָה עֵקֶב תִּשְׁמְעוּן אֶת הַמִּשְׁפָּטִים הָאֵלֶּה וְשִׁמְרְתֶם וְעִשִּׂיתֶם אֹתָם וְשָׁמַר ה' אֱלֹהֵיךָ לְךָ אֶת הַבְּרִית וְאֶת הַחֶסֶד אֲשֶׁר נִשְׁבַּע לְאַבְרָהָם" (ז, יב)

לשמיעה יש כמה מדרגות

לשמיעה יש כמה מדרגות, וראינו שהנה ה"שמיעה" הגדולה אשר שמעו בני ישראל בהר סיני הייתה שמיעת שורש המצוות בסודן ככתוב על מעמד הר סיני, "השמע עם" (דברים ד, לג), כיון שטעמי ויסודי המצוות אין להם סוף, אבל גם בכל דור ודור, אפילו השמיעה הקטנה שנקראת "עקב", שהיא שמיעה שאין מבינים אותה כלל אך יש בכוחה לקיים את מצוות השם בגשמיות. ראינו שאף בזו השמיעה, אם היא באמת לשם שמים, גם היא מביאה את הברכה, כמו שממשיך הפסוק "ואהבך וברכך" וגו'.

וזהו הכתוב כאן "עקב תשמעון" וגו' "ושמר לך וגו'", אפילו בשמיעה הפחותה, שמיעה של "עקב" שכאמור לעיל היא שמירת המצוות הקלות, "ישמור" לך השם זכות אבות, כיון שנמשכין אחר מעשיהם הטובים, וסימן לכך בפסוק (דברים א, יז) "כקטון כגדול תשמעון", לרמז תשמעון בקול ה', בין אם היא שמיעה "כקטון", ובין אם היא שמיעה "כגדול".

"וְהָיָה עֵקֶב תִּשְׁמְעוּן אֶת הַמִּשְׁפָּטִים הָאֵלֶּה וְשִׁמְרְתֶם וְעִשִּׂיתֶם אֹתָם וְשָׁמַר ה' אֱלֹהֵיךָ לְךָ אֶת הַבְּרִית וְאֶת הַחֶסֶד אֲשֶׁר נִשְׁבַּע לְאַבְרָהָם" (ז, יב)

בעקבתא דמשיחא הקב"ה יזכור לנו זכות אבות

כתב בס' ילקוט ראובני (כאן), "והיה עקב תשמעון", אלו דקדוקי מצוות, "ושמר ה' אלהיך לך את הברית", זו בריתו של אברהם אבינו, "ואת החסד" זה חסדו של יעקב, שנאמר (בראשית

לב, יא) "קטנתי מכל החסדים ומכל האמת", "אשר נשבע לאבותיך", זה יצחק, שנאמר (בראשית כב, טז) "ויאמר בי נשבעתי נאם ה' כי יען אשר עשית".

רמז נוסף יש כאן, שכן בתיבות יעקב רמזו סוד "יב"ק" ר"ת יעננו ביום קראנו, וסוד יב"ק הוא סוד עמוק ומי ימצאנו, בסוד ג' שמות הוי"ה אהי"ה אדני" שעולים יב"ק (עי' שה"כ ועוד) וזה מה שמצאנו שנאמר אצל אברהם אבינו (בראשית כו, ה) "עקב אשר שמע אברהם בקולי", וזהו מה שנאמר כאן "והיה עקב תשמעון".

"וְאֶהְבֶּךָ וְיִבְרַכְךָ וְהִרְבֶּךָ וַיְבָרֶךְ פְּרִי בִטְנְךָ וּפְרֵי אֲדָמְתְךָ דִּגְנְךָ וְתִירְשְׁךָ וַיְצַהֲרֶךָ שָׂגְרֵךָ אֶלְפִיךָ וְעִשְׂתָּרְתָּ צֹאנְךָ עַל הָאֲדָמָה אֲשֶׁר נִשְׁבַּע לְאַבְתָּיִךְ לָתֶת לְךָ" (ז, יג)

הברכות בזכות האבות

"וְאֶהְבֶּךָ", בזכות אברהם. "וְיִבְרַכְךָ" בזכות יצחק. "וְהִרְבֶּךָ" בזכות יעקב. "וַיְבָרֶךְ פְּרִי בִטְנְךָ", שלא תלד לבהלה. "דִּגְנְךָ וְתִירְוֶשְׁךָ" אלו הן יסודי בית, וכן דוד אמר "ולחם לבב אנוש יסעד". "על האדמה", מכאן שאין הברכה מצויה אלא בארץ.

"וַיְבָרֶךְ פְּרִי בִטְנְךָ וּפְרֵי אֲדָמְתְךָ" (ז, יג)

לעתיד יוציאו העצים בגדים לאדם

בברכה כאן נסמכו פרי הבטן לפרי האדמה. ויש לבאר זאת, שמכיון שישראל יתברכו בפריה ורביה, ככתוב "וַיְבָרֶךְ פְּרִי בִטְנְךָ" הרי שיזדקקו לפרנסה יתירה, כדי לזון את בני ביתם, לכך סמך כאן את ברכת פרי האדמה, שפרנסתם תהיה בשפע, יאכלו ויותירו ולא יצטרכו לידי מתנות בשר ודם ולא להלוואתם, אלא כל אחד יהיה מזונו מוכן ומזומן לו בשדהו. כמו שכתוב (שבת ל:): שלעתיד העצים יוציאו גלוסקאות ובגדי משי, ולא יצטרכו לזרוע ולרדוף אחר הפרנסה. כתינוק הסמוך על אמו, ומזונו מוכן לו בכל עת, כך יהיה לעתיד לבוא, שיהנו ויתענגו מטובו יתברך, שישפיע להם שפע ממעון קדשו.

"לֹא יִהְיֶה בְּךָ עֵקֶר וְעֵקְרָה וּבְבִהְמֹתֶיךָ" (ז, יד)

כשבייתך אינו עקר מתלמידים, תזכה שתפילתך לא תהיה עקרה אלא תענה

בבכורות (דף מד:): אמר רבי יהושע בן לוי, "לא יהיה", שלא יהיה ביתך "עקור" מן התלמידים [על פי השיטה מקובצת בגליון הגמ' (שם)]. "ועקרה", שלא תהיה תפילתך "עקורה" מלפני המקום. "ובבהמתך", אימתי שאתה משים עצמך כבהמה.

ואפשר לבאר עוד על פי מה שאמרו ז"ל (בבא מציעא פה). על הפסוק (ירמיה טו, יט), אם תוציא יקר מזולל כפי תהיה, שהמלמד בן חברו תורה הקב"ה גוזר גזירה והוא מבטלה. וזה שאמר "לא יהיה בך", שלא יהיה ביתך עקור מן התלמידים, אלא תזכה להרביץ תורה, ומזה ימשך שלא תהיה תפילתך עקורה, שאפילו הקב"ה גזר גזירה, יש בכוחו לבטלה.

" בְּרוּךְ תִּהְיֶה "מְכַל הָעַמִּים" לֹא יִהְיֶה בְּךָ עֶקֶר וְעֶקְרָה וּבְבַהֲמֹתֶיךָ. וְהִסִּיר ה' מִמֶּךָ כָּל חַלֵּי וְכָל מְדוּי מְצָרִים הָרְעִים" (ז, יד - ט)

מהי ברכת העמים?

צריך להבין איזו ברכה יש לעמים, הן הוצרך לומר כאן "מכל העמים", ומשמעות הפסוק מורה שיש לעמים "ברכה", ומברך את עם ישראל שברכתם תהיה עוד יותר מברכתם של העמים, ומהי ברכתם של העמים? ונראה בסיעתא דשמיא, הברכה היא שבירך יצחק את עשו (בראשית כז, לט), הנה משמני הארץ וגו'. ולכן אמר "מכל העמים", שיתגברו ישראל בברכה מעולה ומשובחת יותר מברכת עשו, כמבואר כאן בפסוקים.

בזכות שמירת הברית זוכה לאין סוף ברכות

סופי תיבות תהיה מכל העמים. אותיות מיל"ה, שע"י שמירת אות הברית, זוכה האדם לקבל שפע וברכה, ועל זה ממשיך הפסוק ואומר, לא יהיה בך עקר ועקרה, רמז הוא שיזכו לזיווג הראוי להם, ולא ישחית חס ושלום את זרעו, אלא יזכה לבנים שעושים רצונו יתברך, שנאמר עליהם (ישעיה סא, ט) "כל רואיהם יכירום כי הם זרע ברך ה'". וגם יסיר ה' ממנו כל מחלה, כמו שממשיך הכתוב שאחריו "והסיר ה' ממך כל חלי", תיבות "כל חלי" עולות גמט' צ"ח, כנגד צ"ח קללות שבמשנה תורה שיסורו ממנו. וגם יסיר ממנו את "כל מדוי מצרים" שבאו עליהם, שאתם ישראל לא תפחדו מכל הייסורים האלו, בזכות שמירת הברית, וזהו שבהמשך הפסוקים כתוב (ז, ח) לא תירא "מהם". תיבת "מהם" עולה בגימט' מילה, שבזכות שמירת ברית קודש, לא יפחד משום בריה, כמו שמסופר על כמה צדיקים שאפילו האריות נכנעו פחדו וברחו מהם, כמו הגאון הקדוש רבנו חיים בן עטר זצוק"ל, שמסופר עליו כמה מעשיות שהמלך ציוה להשליכו לגוב האריות וכל האריות נכנעו וישבו סביבו.

"וְהִסִּיר ה' מִמֶּנּוּ כָּל חֲלֵי וְכָל מְדוּי מְצָרִים הָרְעִים אֲשֶׁר יָדַעְתָּ לֹא יִשְׁימָם בְּךָ וּנְתַנָּם בְּכָל שְׁנָאֵיךָ" (ז, טו)

המכות שיביא הקב"ה לעתיד על אומות העולם יהיו על ישראל רגע אחד ואח"כ על אומות העולם שיאבדו מהן

הרב חיד"א בדברים אחדים (דרוש ט"ו ד"ה ולדרכנו) בשם ספר בירך יצחק (פרשת תשא) פירש את הפסוק שהוא מדבר על הגאולה העתידה, וזאת על פי מה מה שאמרו במדרש, שבגאולה העתידה יבואו על הגויים עשר מכות של מצרים, ובנוסף יבואו עליהם עוד מכות, וזהו שנאמר כאן "וכל מדוי מצרים אשר ידעת" במצרים "לא ישימם בך" בגאולה העתידה, אלא "ונתנם בכל שנאך". לפי שמכות מצרים תחילה היו באים לזמן כמו רגע על ישראל, ותיכף היו מסתלקים והולכים למצרים להומם ולאבדם, וזאת כדי שעם ישראל יכירו את המכות שה' הטיל על הגויים. וכה יעשה לעתיד בגאולה במכות החדשות שיביא, שתחילה איזה רגע יהיו על ישראל, ומיד יסתלקו ויבואו על אומות העולם לאבדם. שונה הדבר במכות הישנות שהיו על המצרים במצרים, אלו לא יבואו על ישראל כלל בגאולה העתידה, כי כבר באו לרגעים על ישראל שם במצרים, וידעו מה טיבם. וזה מה שכתוב (דברים ז, טו) "וכל מדוי מצרים הרעים אשר ידעת, לא ישימם בך".

"וְהִסִּיר ה' מִמֶּנּוּ כָּל חֲלֵי וְכָל מְדוּי מְצָרִים הָרְעִים" (ז, טו)

ממך הוא, דהיינו שזה תלוי בך - שלא יבואו עליך חלאים

במדרש ויקרא רבה (פרשת מצורע פרשה ט"ז) אמר רבי אחא, מאדם יהא שלא יבואו חולאיים עליו, מאי טעמא, דאמר ר' אחא (דברים ז, טו) והסיר ה' ממך כל חולי, "ממך" הוא שלא יבואו חוליים עליך. עד כאן. דהיינו על האדם לשמור על בריאות גופו שלא יבואו עליו חולאים, ואם באו עליו, סימן הוא שלא שמר על בריאות גופו, וכמו שאמרו חז"ל (כתובות ל). תניא, הכל בידי שמים חוץ מצינים ופחים [פירוש קור וחום] שנאמר (משלי כב, ה) צינים פחים בדרך עיקש. ושם (ל): צינים ופחים בידי אדם.

עוד המדרש ממשיך (שם) לדרוש את פסוקנו, והסיר ה' ממך כל חולי, רבי אבין אומר זה יצר הרע שתחילתו מתוק וסופו מר. [כי החולאים מגיעים מהעוונות וכמו שכ' רבנו האר"י שבעת שאדם חוטא נפגע החלק הרוחני שבאברים, ולאחר מכן החלק הגשמי].

”והסיר ה' ממך כל חלי וְכָל מַדּוּי מִצָּרִים הָרָעִים” (ז, טו)

”כל חולי” הם מחלות הנפש, ”וכל מדוי” הם מחלות הגוף

והסיר ה' ממך כל חולי, ”כל חולי” הוא חולי הנפש, לפי שהיתה מצרים מלאה גילולים ושיקוצים וגם היו בהם תכונות רעות, ”וכל מדוי מצרים” הם חולאי הגוף כמו דְּוֵי הַזֵּב מבשרם, באופן שהיו שלמים גם במעלות הנפש והמידות, וגם בכריאות הגוף, כאמרם ז”ל (מכילתא דרבי ישמעאל יתרו פרשה ט'), שכשיצאו ישראל ממצרים, היו בהם עיורים ופסחים, והמתין להם ג' חודשים עד שיבריאו, כנאמר במעמד הר סיני (שמות יט, א) בחדש השלישי, וזהו והסיר ה' ממך כל חלי.

”והסיר ה' ממך כל חלי וְכָל מַדּוּי מִצָּרִים הָרָעִים” (ז, טו)

”כל חלי” הם כל כוחות הטומאה

מובא בספר הפליאה (קארא, דף י”א טור ב') פעם אחת הייתי מהלך בדרך ופתאום שמעתי קול רינה מרנן ואומר, 'הוקר רגלך מבית רעיך', ותיכף שמעתי קול אחר ואומר, 'אבוא ביתך אשתחווה אל היכל קדשך', ומיד שמעתי קול אחר ואומר, 'בנה בניתי בית זבול לך מכון לשבתך עולמים', קול אחר קול, ופניתי כה וכה וראיתי שני בני אדם תופסים בכינור אחד, וחולקין מחלוקת גדולה, זה אומר שלי, זה אומר שלי הוא. ועיינתי בהם והאחד היה צורתו נחש, ועורו כעור נחש, ועיניו בוערות באש, והאחד היה יפה עינים וטוב רואי. ועיינתי בכינור, והיו בו ח' נימין. עודן חולקים, בא אחד ונטל מהם הכינור והתחיל לנגן בו ניגון אשר לא נמצא ולא נשמע כמוהו, והאנשים ההם עומדים ושומעים ניגונו. ואשא קולי ואומר אל אלהי הרוחות הודיעני החזון הזה. ואשא עיני וארא, והנה אדם בא וקרא להם 'שובו לכם לאהליכם'. והנה שב האדם יפה עינים ונהיה לְעוֹף, והאחד לנחש. ויקח העוף לנחש בפיחו, והתחיל לעוף לרום השמים, וקול רינה הולכת ואומרת, 'בנה בניתי בית זבול לך מכון לשבתך עולמים'. והשלישי אשר בידו הכינור, עומד בארץ ומנגן ואינו זו ממקומו. והקורא 'שובו לכם לאהליכם', הלך ונתחבר עם בעל הכינור, והתחילו שניהם לנגן עם הכינור ולומר, 'בית אהרן ברכו את ה', בית הלוי ברכו את ה', יראי ה' ברכו את ה', ברוך ה' מציון שוכן ירושלים הללויה'. ואמרת גם אני, 'אשא עיני אל ההרים מאין יבא עזרי, עזרי מעם ה' עושה שמים וארץ'. ולא זאתי משם עד שראיתי אותם שהולכים דרך הליכה בארץ בלי שינוי, ומנגנים ואומרים בהליכתך ”והסיר ה' ממך כל חלי וכל מדוי מצרים”.

עיינ שם נוראות מהחזון הזה, שכל אלו היו דברי הספירות זה לזה, ולמה זה אמר בכה וזה אמר בכה, הכל היו דברים גדולים. וכלל העולה, והסיר ה' ממך כל חולי, פירוש, שלא ישאיר שום כוח מכוחות הטומאות בעולם.

"וְכָל מְדוּי מְצָרִים הָרְעִים אֲשֶׁר יִדְעֶתָ לֹא יִשְׁיִמְם בְּךָ וְנִתְּנָם בְּכָל שְׁנָאִיךָ" (ז, טו)

למה שינה הכתוב מלשון שימה ללשון נתינה?

הנציב בהעמק דבר (כאן) דקדק נפלא אל השינוי בלשון הפסוק "לא ישימם... ונתנם", בתחילה נאמר בלשון "שימה", וההמשך בלשון "נתינה", ומדוע חל שינוי זה בפסוקים?

ויש לומר, לפי שכן מציינו במנחת חוטא, שאמר הכתוב (ויקרא ה, יא) "לא ישים עליה שמן, ולא יתן עליה לבונה", ודרשו בגמ' (מנחות נט:), ששמן פוסל במנחה במשהו, משום שכתוב לא "ישים", ושימה, כל שהוא במשמע, אבל לבונה פוסלת בכזית דוקא, שנאמר לא "יתן" עד דאיכא נתינה, שיעור חשוב. נמצא המקרא כאן מיושב כמין חומר, כל מדוי מצרים הרעים אשר ידעת, לא "ישימם" בך, היינו אפילו "משהו" מהם לא יהיו עליך, אולם, "ונתנם" בכל שונאיך, כאמור "נתינה" היא במידה נכבדה, כדי שיעור "נתינה" יביא ה' על שונאיך.

"וְאֶכְלֶתָ אֶת כָּל הָעַמִּים אֲשֶׁר ה' אֱלֹהֶיךָ נָתַן לְךָ" (ז, טז)

משל לחמור שטענוהו בבשמים וכולם התקרבו אליו, וכשטענוהו אשפה, כולם התרחקו ממנו

מזבא בשם רבנו יוסף חיים ע"ה שהיה אומר משל לאדם שהיתה לו חווה מלא חמורים. פעם אחת היה צריך להוביל משא גדול של בשמים ממקום למקום, הלך לחווה, ובחר חמור אחד, והטעין עליו את כל המשא, ויצא לדרך. והנה כאשר היו בדרך, כל העוברים והשבים התקרבו אל החמור, כדי להריח מהבשמים שהיו עליו. וכשבעל הבית החזיר את החמור לחווה, החל החמור להשתבח בפני חבריו, ראו כמה כולם אוהבים אותי ובאים לשהות בחברתי.

יום אחר האדון היה צריך לישא משא של אשפה, שוב לקח את אותו החמור, והטעין עליו את האשפה. כשהיו בדרך, כל העוברים והשבים ברחו והתרחקו מהחמור, לפי שלא יכלו לסבול את הריח הרע הנוסף ממשאו. כשחזר החמור לחווה, שוב החל להתגאות, איך שהוא מטיל אימה על כולם, הן כולם פחדו ממנו וברחו מפניו. עד שבא השועל ואמר לו, שוטה שכמוך, באותו יום היה עליך משא של בשמים, לכן כולם התקרבו אליך, בשביל להריח את הבשמים

ולא בשבילך. ואילו היום היה עליך משא של אשפה, לכן כולם התרחקו מהריח של האשפה ולא ממך.

הנמשל הוא, כשעם ישראל עושים מצוות ומתקרבים לה', יש להם משא רוחני, ואז אומות העולם אומרים עליהם (דברים ד, ו) "רק עם חכם ונבון הגוי הגדול הזה", ורוצים להתקרב אליהם. אבל אם חס ושלום עושים עבירות, אז יש ריח רע שנודף מבעלי העבירה, והם לא רוצים להתקרב אלינו. וכשיש לישראל ריח טוב על ידי קיום התורה והמצוות הם למעלה מהאומות, והאומות כפופים אליהם, עד שהפסוק אומר "ואכלת את כל העמים".

"הַמִּסֹּת הַגְּדֹלֹת אֲשֶׁר רָאוּ עֵינֶיךָ" (ז, יט)

פירוש נפלא על המילה "מסות"

בדברים רבה (כי תבא פרשה ז' ס"ט ט') מפרש את "המסות" הכתוב כאן, וזה לשון המדרש: מהו "המסות", המכות מִמִּסֹּת גופיהן של מצרים, מהו "האותות", רבנן אמרו, שהיו המכות נרשמין על גופיהן של מצרים דם צפרדע כינים. מהו "והמופתים" שהיו המכות מפתות אותם, כיצד לשלושים יום היתה באה המכה והיתה עושה ז' ימים והלכה לה והיו נרווחין עשרים ושלושה ימים בין מכה למכה ולא היו חוזרין בהן הוי שהיו מפתות אותן.

"הַמִּסֹּת הַגְּדֹלֹת אֲשֶׁר רָאוּ עֵינֶיךָ וְהָאֹתוֹת וְהַמּוֹפְתִים וְהַיָּד הַחֲזָקָה וְהַזְרָע הַנְּטוּיָה אֲשֶׁר הוֹצֵאָךְ ה' אֱלֹהֶיךָ בְּנַעֲשֵׂה ה' אֱלֹהֶיךָ לְכָל הָעַמִּים אֲשֶׁר יָרָא מִפְּנֵיהֶם" (ז, יט)

בפסוק זה מופעים כל האל"ף ביי"ת הוי"ו מהאות ב'

כתב בספר פענח רזא (הלוי, עקב, תרצ"ב), כי בפסוק זה נמצאים כל אותיות האלפא ביתא חוץ מהאות ב'. וכן בכל הפסוקים המדברים על האותות שהיו במצרים, נעלמה אות ב'. וזאת מפני ששני פעמים יעשה הקב"ה כזאת, דהיינו האחד עשה במצרים והאחד יעשה לעתיד לבא, כדכתיב (ישעיה כג, ה) "כאשר שמע למצרים יחילו כשמע צר". וכן כתב רבנו בעל הטורים ברמזיו, ונראה שכוונתו, שאין צורך שתופיע האות ב' בפסוקים אלו, לפי שכבר ישנה האות ב' בכך שנעשו מסות אלו במצרים ויעשו גם לעתיד לבא, הרי לנו האות ב'.

ולדרך זו אפשר עוד לרמוז, שהיות ונגאלו עם ישראל בזכות משה ואהרן שהם ב', באים משה ואהרן במקום האות ב' החסרה.

”וְגַם אֶת הַצְרָעָה יִשְׁלַח ה' אֱלֹהֶיךָ בָּם” (ז, כ)

מהו הצרעה שהקב"ה ישלח

”הצרעה”, רש"י (כאן) מפרש דהצרעה היינו מין שרץ העוף, שהיתה זורקת בהם מרה ומסרסנת ומסמאה את עיניהם בכל מקום שהיו נסתרים שם. והאבן עזרא (כאן) פירש, שהוא חולי בגוף כמין צרעת.

”לֹא תַעְרֹץ מִפְּנֵיהֶם כִּי ה' אֱלֹהֶיךָ בְּקִרְבְּךָ אֵל גָּדוֹל וְנוֹרָא” (ז, כא)

בטח באחד ואל תפחד

מובא בחובת הלכבות (שער אהבת השם פ"ו) מעשה בחסיד אחד שהלך במדבר ותעה בדרכו, שאלוהו, כיצד לא פחד בלילות בהיותו לבדו במדבר? אמר להם, אם יש לי פחד מה', אין לי עוד פחד מעניין אחר, שכל הפחדים האחרים מתבטלים ממני. משל לאדם שפגש במדבר ארי וכלב, ממי הוא ירא מהארי או מהכלב? אכן פוחד הוא מהארי, והפחד מהכלב אינו עושה עליו שום רושם! כך מי שמפחד מהקב"ה, הפחד מהאחרים אינו עושה עליו שום רושם.

ובך פירש האבן עזרא (כאן) את הפסוק ”לא תערוץ מפניהם, כי ה' אלהיך בקרבך אל גדול ונורא”, זאת אומרת, שאם תדע שהקב"ה הוא ”אל גדול ונורא” והוא ”בקרובך”, ממילא ”לא תערוץ מפניהם” ולא תפחד משום אדם כלל.

”וְזָכַרְתָּ אֶת כָּל הַדֶּרֶךְ אֲשֶׁר הִלַּכְךָ ה' אֱלֹהֶיךָ זֶה אֲרַבְעִים שָׁנָה בְּמִדְבָּר” (ח, ב)

לזכור גם את הטובות וגם את הפורענויות שבאו על ישראל במדבר וללמוד מוסר מהם המילה ”כל” לכאורה מיותרת, ולשם מה היא נכתבה? מבאר רבנו יוסף חיים ע"ה בספר בן איש חי דרשות (פרשת עקב, כאן) שזה בא ללמד שצריך ללמוד מוסר השכל גם מהטובות וגם מהפורענות שבאו על עם ישראל במדבר. שהרי עם ישראל כשהיו במדבר, זכו לטובה רבה, מהמון, מהבאר, מענני הכבוד ומעוד ניסים רבים שרק אותו הדור זכה להם. מצד שני כשהם חטאו, באה עליהם פורענות. ולכך אומר הפסוק שצריך לזכור ”את כל הדרך אשר הוליכך” דהיינו לזכור את שני הדברים, וללמוד משניהם מוסר, שיש לזכור את כל הטובה שה' נתן להם, ולראות כמה שכר יש לעושה את רצון ה', הן חוץ מהשכר שיהיה לו לעולם הבא, עוד מזומן לו שכר רב גם בעולם הזה. ומאידך, צריך לזכור גם את העונש, וללמוד ממנו שהעובר על רצון ה' וחוטא, יבוא עליו עונש והוא מפסיד לעצמו.

"וַיַּעֲנֵךְ וַיִּרְעַבְךָ וַיֹּאכְלֶךָ אֶת הַמֶּן" (ח, ג)

מהו העינוי ומהו הרעב

"וַיַּעֲנֵךְ" פירש רבנו יוסף בכור שור (ח, ג) היינו עינוי בדרך, כדכתיב, "ענה בדרך כחיי" (תהלים קב, כד). "ויענך וירעבך" העינוי היה שנתן לך מן דבר יום ביומו, ולא יכלו לאוגרו ולשמרו, וזהו "וירעבך", לפי שאינו דומה מי שיש לו פת בסלו, למי שאין לו פת בסלו (יומא יח:).

"וַיַּעֲנֵךְ וַיִּרְעַבְךָ וַיֹּאכְלֶךָ אֶת הַמֶּן אֲשֶׁר לֹא יָדַעְתָּ וְלֹא יָדַעוּן אֲבֹתֶיךָ" (ח, ג)

במן לא היתה בו פסולת כי כולו היה רוחניות

רבנו האר"י זצ"ל (ספר הליקוטים פרשת עקב סימן ח ד"ה ועם זה יתורץ) פירש את הפסוק כך, הנה הפילוסופים חקרו והגיעו למסקנה שהנפש היא רוחנית וממילא בודאי שאינה יכולה להיות ניזונה ממזון הגשמי, אמנם עינינו הרואות שאם יאכל האדם יחיה, ואם לא יאכל, ימות, וכיצד אם כן הנשמה הרוחנית ניזונה מהגשם? אך הענין, כי הנשמה ניזונה מהברכה, וגם מהרוחניות שבמאכל. לפי שבבריאת העולם ה' השפיע רוחניות בכל דבר, ומהרוחניות של הברכה, וגם מהרוחניות שיש במאכל, נזונית הנשמה, ואם הוא אוכל ומברך הנשמה מקבלת שפע רוחניות ואם רק אוכל ולא מברך כאשר הגויים אוכלים מקבלת הנפש פחות רוחניות, ואם לא יאכל ימות.

וזכר ידוע כי הנשמה היא האדם, כדאיתא בזוהר הקדוש (בראשית כ ע"ב, וראה בריש הקדמה ראשונה לשער הגילגולים) על הכתוב (שמות ל, לב), "על בשר אדם לא ייסך", שהגוף הוא בשר האדם, והנשמה היא האדם, וזה שאמר "בשר אדם" פירוש בשר הנשמה. וזהו שנאמר "ויענך וירעבך ויאכילך את המן אשר לא ידעת ולא ידעו אבותיך", כי המן היה רוחניות הנמשכת מן השמים, ולא היתה בו פסולת, כי כולו רוחניות. וזה הטעם שהמן היה נבלע באיברים כמו שכתוב בגמרא (יומא עה:), כי הסיבה שיש למאכל פסולת, לפי שבמאכל יש ניצוצי קדושה ורוחניות, ועל ידי האכילה מתבררים ניצוצי הקדושה, והפסולת נשארת ועל כן עליה לצאת לחוץ, אך המן שלא היתה בו פסולת, כי אם כולו היה רוחניות, לכן היה נבלע כולו באיברים.

”וַיֹּאכְלֶךָ אֶת הַפֶּן” (ח, ג)

לא רק במן היו כל הטעמים אלא גם בבאר מרים

במדרש תלפיות (אות י' ענף יין, ד"ה אבל בענין) כתב, שהיין שהיה לבני ישראל במדבר היה מהבאר שבמדבר, שכמו שבמן היו כל טעמי המאכלים, כך גם בבאר היו כל טעמי המשקים.

”כִּי לֹא עַל הַלֶּחֶם לִבְדּוֹ יִחְיֶה הָאָדָם כִּי עַל כָּל מוֹצָא פִּי ה' יִחְיֶה הָאָדָם” (ח, ג)

חיות הנשמה היא לא על ידי האוכל

איתא בספר הבהיר (סימן קפ"ד) שמי שמת מרעב מחמת שלא שמר את לחמו, ולכן הלחם התעפש והתקלקל, כשיגיע לשמים, דנים אותו על שמת באשמתו, והוא סיגר על עצמו. וזה לשון ספר הבהיר, נבהל והשיב, ומה הייתי יכול לעשות, אחר שלא היה לי פת, וממה הייתי יכול לחיות? אומרים לו, אם היית עמל ויגע בתורה, לא היית משיב כסילות ועזות כזאת, שמתוך תשובת דברך, ניכר שלא עמלת ולא יגעת בתורה. והלא כתוב בתורה ”כי לא על הלחם לבדו יחיה האדם, כי על כל מוצא פי ה' יחיה האדם” (דברים ח, ג), היה לך לדרוש ולחקור ולשאול מה הדבר אשר יחיה האדם בו, ומאי ניהו מוצא פי ה', הוי אומר יחיה בתורה דהיינו מוצא פי ה', מכאן אמרו (אבות פ"ב מ"ה), ולא עם הארץ חסיד, אם עליו אינו גומל חסד איך אפשר להקרא חסיד. עד כאן. דהיינו ”מוצא פי השם” הוא התורה, ושאינו לומד תורה, אינו ”חסיד”, משום שאם עם עצמו אינו עושה חסד, שאינו דואג לצרכיו הרוחניים, כיצד יתכן שהוא חסיד.

ומהרח"ו (ספר הליקוטין פרשת עקב סימן ח ד"ה ועם זה יתורץ, וד"ה כי לא על) כתב, ודע כי חיות הנשמה, הוא לא על ידי מאכל, כי על כל מוצא ”פי השם” יחיה האדם, וזה הברכה המוציאה בפה, מוציא ניצוצי קדושה מן הטומאה, ונבררת על ידי ”פי השם” בלעיסת הל"ב שנים, שהם ל"ב אלהים, ל"ב נתיבות.

”כִּי לֹא עַל הַלֶּחֶם לִבְדּוֹ יִחְיֶה הָאָדָם כִּי עַל כָּל מוֹצָא פִּי ה' יִחְיֶה הָאָדָם” (ח, ג)

משעת האכילה יתנהג כאוכל לפני המלך

בילקוט ראובני (עקב ד"ה לא יהא) כותב, שלא יהא אדם גרגרן ובלען, אלא כמאן דאכיל קמיה מלכא. (והוא בזהוהר חדש ח"ב דף מ"ו ע"א) וזאת כדי להידיבק במידת החסד והקדושה, ולא במדת פחד ודין, ובוה תישאר ברכה במעוהי. הנה בעשו כתיב (בראשית כה, ל) ”הלעיטני

נא", מאי טעמא, בגין חימא בישא וחיוא בישא דשריא במעהא, ולא עוד אלא דמקרי רשע, דכתיב (משלי יג, כה) "ובטן רשעים תחסר".

"שְׂמַלְתְּךָ לֹא בָלְתָה מֵעֵלֶיךָ" (ח, ד)

מהיכן היו ישראל לבושין ארבעים שנה

כתב רבנו בחיי (כאן) וזה לשונו, הנה זה היה נס גדול בשינוי טבעו של עולם, כי הבגדים הם בלין בהתמדת הלבבישה בדרך הטבע, וכאן באנשי המדבר נשאר חידושם תמיד ואין הזמן והזיעה שולטין עליהם לכולתם.

וכך אמרו חז"ל במדרש שוחר טוב (תהלים מזמור כ"ג פס' ד'), שאל רבי אלעזר את רבי שמעון, מהיכן היו ישראל לבושין ארבעים שנה? אמר לו ממה שהלבישום מלאכי השרת, שנאמר (יחזקאל טז, י) "ואלבישך רקמה". מהי רקמה, רבי סימאי אומר פורפירא. אמר לו ולא היו בלין? אמר לו ולא קרית מעולם שמלתך לא בלתה מעליך? אמרו לו והיו הקטנים גדלים עמהם, אמר צא ולמד מן החומט (החלזון) הזה, שלבושו גדל עמו. אמר לו ולא היו צריכין תכבוסת? אמר לו הענן היה שף ומגהצן. אמר לו, ולא היו נשרפין? אמר לו צא ולמד מן הסיטין [פירוש "סיטין" בגדים, שהבגד שיעור זרת נקרא סיט] סלמנדרא הללו, שאינן מתגהצין אלא באור. ולא היו עושין מאכולת? אמר לו במיתתן לא עשו, בחייהם לא כל שכן. אמר לו, ולא היו מסריחין מריח הזיעה שלא היו מחליפין בגדיהם? אמר לו הבאר היה מעלה להם מיני דשאים שהיה ריחן נודף מסוף העולם ועד סופו, והיו מנענעין בהם, שנאמר (תהלים כג, ב) "בנאות דשא יריביצני". בא שלמה המלך עליו השלום ופירש (שיר השירים ד, יא) "וריח שלמותיך כריח לבנון", עד כאן מהמדרש.

והביאור בכך הוא מכיון שהקב"ה עשה עמהם נס לשומרם, והנס היה על ידי שם של ע"ב [הוא הוי"ה במילוי יודי"ן], ושם זה נמצא בעת שהקב"ה רוצה להראות אלהותו ותקפו, שבאותה שעה מושיט את ידו על העכו"ם ומעבירם מן העולם, והבן זה.

היעב"ץ ואביו הגאון בעל חכם צבי הלכו בלבוש אחד יותר מחמישים שנה

אמנם מצאנו בגדים שנשמרו שנים רבות, שהנה נמצא כת"י של הגאון רבי יעקב עמדין (נדפס בקובץ כרם שלמה חלק ק"י דף ל"ה) וזה לשונו, ואני היה לי מלבוש מבגד צמר, נצבע פעמים רבות בכמה מיני צבע, שירשתיו מאבי ז"ל, ונתכסניו בה יותר מחמישים שנה, והלכתי בו שנים רבות בתמידות כל יום. גם במסע דרכים רחוקים הייתי לבוש בו, ובכל זאת לא בלה ולא נפסד

ברוב הימים אחר שעשיתי לי מלבוש חדש, כי היה תלוי במגוד כל השנה, רק בתשעה באב לבדו לבשתיו לזכר, אך אף על פי כן לא בלה, ואלמלא שמרתיו יותר בניעור מאבק שעלה עליו מבלי השגחה מרוב ימים ונושנו, עדיין היה קיים. עד כאן.

אבל הפלא והנס הגדול שהיה בבגדים שהלכנו עימם במדבר סיני, ש"שמלתך לא בלתה מעליך" אלא נשארה בשלימותה וטובתה. גם שגדלה השמלה עמהם, כי אי אפשר שיוציאו ממצרים כל כך הרבה שמלות שיצטרכו גם בעתיד לכל הקטנים אחר שיגדלו.

ומכל מקום בא וראה כמה נפלאים דברי הגאון יעב"ץ, וכמה צנועים היו מעשיו ומלבושיו ומלבושי אביו הגאון בעל חכם צבי זצ"ל, שהלכו האב ובנו יחד במלבוש אחד יותר מחמישים שנה, והם היו קרוב לזמננו [כמאתים וחמישים שנה].

"וְרַגְלְךָ לֹא בִצְקָה" (ח, ד)

מהו נס "לא בצקה"?

מה הכוונה ורגלך לא בצקה, פירש רש"י, שרגלך לא התנפחה כבצק, כי כן המנהג בהולכי דרכים שיתנפחו רגליהם. ונס זה נעשה לבני ישראל במדבר, שאף שהיו הולכי דרכים ארבעים שנה במדבר, מכל מקום רגליהם לא התנפחו.

"וַיִּדְעַתָּ עִם לְבַבְךָ כִּי כַּאֲשֶׁר יִיָּסֵר אִישׁ אֶת בְּנוֹ ה' אֱלֹהֶיךָ מִיִּסְרֶךָ" (ח, ה)

האדם בחיי חיותו צריך שיהיו לו את שתי המידות: 'אך' ו'גם'

רבנו יוסף חיים ע"ה אומר (הובא בס' דרש יהודה כאן) למה נאמר וידעת "עם" לבבך, ולא נאמר וידעת בלבבך? אלא שיש כאן רמז כיצד על האדם להתבונן ולראות את עצמו, שהאותיות שלפני האותיות "לב", הן "אך", והאותיות שאחריהן הן "גם". המילה "אך" היא לשון מיעוט, והמילה "גם" מלשון ריבוי. ללמדך, שהאדם צריך שיהיה לו את שתי המידות, במה שנוגע לענייני שמים, לא יסתפק במועט, אלא אדרבה קנאת סופרים תרבה חכמה, ואפילו שיש לו תורה ומצוות, יחשוב בעצמו שמה שהשיג הוא מעט, ויראה שיש אחרים שיש להם יותר ממנו, וישאף להתקדם הלאה ולעשות יותר. אבל במה שנוגע לגשמיות העולם הזה, יראה את עצמו "גם" בריבוי, שיש לו הרבה, ויהיה שמח במה שיש לו ולא יתאוה לעוד. וזה שאומר הפסוק "וידעת עם לבבך", תראה את האותיות שיש "עם לבבך" מכאן ומכאן, הן "אך" ו"גם", ותשתמש עם כל מדה במקום הראוי לה.

”כַּאֲשֶׁר יִיָסֵר אִישׁ אֶת בְּנוֹ ה' אֱלֹהֶיךָ מִיִּסְרֶךָ” (ח, ה)

משל נפלא מהגאון רבי איסר זלמן מלצר זצ”ל

הגאון רבי איסר זלמן מלצר זצ”ל (הובא באהל משה ח”ד פ”ג) ביאר במשל את דברי דוד המלך בתהלים (כג, ד) ”גם כי אלך בגיא צלמות לא אירא רע כי אתה עמדי, שבטך ומשענתך המה ינחמוני”. משל לאב שטייל עם בנו ביער עבות, קודם כניסתם ליער, הזהיר האב את הבן באזהרה חמורה, לבל יפרד ממנו אפילו לרגע קט. את אזהרתו נימק האב בכך שהמשוטט ביער בלי להכיר את הדרך מסכן את חייו.

בתחילה שמע הילד להוראת אביו, ואכן לא זזה ידו מתוך יד אביו. אולם לאחר זמן מה, הבחין הילד בדבר מה שמשך את תשומת לבו, נשמת מאביו ופנה לצידי הדרך. האב, שלא הרגיש שהילד עזבו, המשיך בדרכו, וכאשר רצה הבן לחזור אל אביו לא הצליח למוצאו.

נבהל הילד מאד והחל לבכות ולחפש את אביו במעבה היער, תוך כדי חיפושיו הלך והסתבך ותעה יותר ויותר בסבך היער. השמש שקעה והלילה ירד על היער, חשיכה מבעיתה השתלטה על המקום, מכל עבר נשמעו צרחותיהם של עופות לילה, וממרחק לא רב נשמעו קולות זאבים אריות ודובים המשחרים לטרף. הילד האובד נתקף בפחד נורא, ובגעגועים עזים לאביו. לפתע חש הילד כאב עז בלחיו, היתה זאת סטירת לחי שנחתה עליו מיד אלמונית. עוד לפני שהספיק להשמיע זעקת כאב מפיו, הבחין שהסוטר הוא אביו. במקום לזעוק ולבכות על כאבו, השמיע הילד קריאות שמחה וגיל, ”אבא אבא כמה מאושר אני לחזור אליך”.

מצבו של האדם החוטא, דומה לזה של הילד האובד. כל אימת שחוטא הוא, הרי הוא מתרחק מאביו שבשמים והינו שרוי בצער. אולם כאשר הוא מתייסר ונענש ונוכר כי אביו שבשמים הוא המייסרו על שסטה מן הדרך, הוא מתמלא שמחה על המכות שהוא מקבל, כי בד בבד עם ההכרה בעונשו, הוא נוכח לדעת כי בן אהוב הוא אצל אביו, הדואג לו עוד ושומר עליו.

לפיכך, גם כי ילך היהודי בגיא צלמות, לא ירא מן הרע, כי הן שבטו המיסר של הקב”ה והן משענתו המה לו לנחמה, ”שבטך ומשענתך המה ינחמוני” (תהלים כג, ד).

"אֶרֶץ חֹטָה וְשֹׁעֲרָה וְגִפְן וְתֹאנָה וְרִמּוֹן אֶרֶץ זֵית שָׁמֶן וְדִבְשׁ" (ח, ה)

ב"רימון" תרי"ג גרעינים זה"זית" עלהו לא יבול

כתב המלבי"ם לשיר השירים (מליצה ח' ב'), שברימון יש תרי"ג גרעינים, ולכן הרימון רומז לתרי"ג מצוות. ולכן אנו מבקשים [בראש השנה] "שנהיה מלאים מצות כרימון", לפי שכאמור ברימון יש תרי"ג גרעינים.

ובתנא דבי אליהו (רבה פרשה י"ח) איתא, מה זית זה אין עליו נושרים לא בימות החמה ולא בימות הגשמים, אף תלמידי חכמים גם בניהם אחריהם יוצאים תלמידי חכמים.

"אֶרֶץ חֹטָה וְשֹׁעֲרָה וְגִפְן וְתֹאנָה וְרִמּוֹן אֶרֶץ זֵית שָׁמֶן וְדִבְשׁ" (ח, ה)

שמן ודבש היו דוקא בארץ ישראל ולא בארץ מצרים

כתב המשך חכמה (כאן), מדוע נבדלו ה"זית שמן ודבש", להיקרא עליהם תיבת "ארץ" בנפרד? ונראה לבאר, שזאת משום ששניהם לא היו בנמצא בארץ מצרים, כמו שמצינו ששלח יעקב ליוסף מזמרת הארץ, "מעט דבש" (בראשית מג, יא), כמו כן בפרשת חוקת (במדבר כ, ה) טענו המתלוננים, "ולמה העליתונו ממצרים להביא אותנו אל המקום הרע הזה, לא מקום זרע ותאנה וגפן ורימון", ולא הזכירו זית שמן ודבש, הנה שבמצרים היו זרע ותאנה גפן ורימון ומשמע, שלא היו במצרים שמן ודבש, לכך ייחדם הכתוב להזכירם בנפרד, ארץ זית שמן ודבש, אשר בהם נשתבחה ארץ ישראל במיוחד, וזה גם טעם ההלכה (ברכות מא:), שכל הקרוב לתיבת ארץ קודם הוא לברכה, כי השניים הללו הקרובים לארץ יותר משאר הפירות, נתייחדה בהם הארץ לשבח.

"אֶרֶץ חֹטָה וְשֹׁעֲרָה וְגִפְן וְתֹאנָה וְרִמּוֹן אֶרֶץ זֵית שָׁמֶן וְדִבְשׁ" (ח, ה)

מפני מה נשתבחה ארץ ישראל בשמן זית ולא בזית עצמו

ידועים דברי הגמ' (ברכות מא:) שאלו שבעת המינים שנשתבחה בהם ארץ ישראל. וראיתי בספר ילקוט חמישאי (כאן) שהביא בשם המהרש"א על מס' הוריות (דף יג:) שהקשה, מדוע בכל הפירות קרא הפסוק את שם הפרי עצמו, ואילו בזיתים נקט הפסוק "שמן זית" ולא קראו "זית" בלבד, כשם הפרי עצמו?

ותירץ המהרש"א דשם בגמ' (הוריות דף יג:) איתא, חמישה דברים משכחים את הלימוד, ואחד מהם זה האוכל זיתים. ואם כן ודאי שפרי הזית עצמו אין בו שבח של א"י, שהרי הוא

משכח את הלימוד. לכן נקט הפסוק "זית שמן", שהשמן הוא ודאי שבח גדול כדאיתא בגמ' (שם) חמשה דברים משיבים ומחזירים את הלימוד, ואחד מהן הוא הרגיל בשמן זית, וכדברי ר' יוחנן (שם) שיש ביכולת שמן זית להחזיר את הלימוד של שבעים שנה.

"אַרְץ חֹטָה וְשֹׁעֲרָה וְגִפְן וְתַאֲנָה וְרִמּוֹן אֶרֶץ זֵית שֶׁמֶן וְדָבָשׁ" (ח, ה)

מדוע כל מאכל שנתמיד באכילתו ימאס עלינו, מלבד הלחם?

בספר להתעדה באהבתך (כאן) מביא מלחם לפי הטף בשם "אחד מחכמי הספרדים" בעל המעין גנים מזרחי, חידוש נפלא: דרכו של עולם, שכל מאכל, כאשר יתמיד האדם באכילתו, בסוף יקוץ בו וימאס עליו, חוץ מן הלחם, שאף שהאדם אוכלו כל ימי חייו, לעולם לא יקוץ בו.

זאת משום שאמרו חז"ל (זוהר תרומה דף קע"א ע"ב) שלכל עשב יש מלאך הממונה עליו שמכה על ראשו ואומר לו "גדל". היוצאת מזה היא החיטה שלה הקב"ה בעצמו אומר "גדל".

לכן, כל דבר שגדילתו נעשית על ידי מלאך, אדם קץ בו כשאוכלו במידה מרובה. אבל החיטה שגדלה על פי ה', לעולם לא יקוץ בה האדם. וזה נרמז בפסוק (לעיל ג) "על כל מוצא פי ה' יחיה האדם", היינו מה שהקב"ה אומר לו "גדל", עמו יחיה האדם לעולם ולא יקוץ בו!

ואפשר - ממשיך ה"מעין גנים מזרחי", שזו גם הסיבה שכל המאכלים בעולם דרכם להיות טפלים לפת, ואילו הלחם אין דרכו להיות לפתן למיני מאכל אחרים. משום שכל המאכלים גדלים על פי המלאכים, משרתי ה' יתברך, לכן גם הם נעשים בבחינת "משרתים" ללחם הגדל על פי ה', להיות לו לפתן, ולא להיפך.

"אֲשֶׁר אֲבַנְיָה בְרִזְל וּמַהֲרָרִיָּה תַחְצֵב נַחֲשֶׁת" (ח, ט)

רמז לאבות ואמהות

אבניה ברזל ומהרריה תחצוב, ר"ת "אבות". ברזל נוטריקון בלהה רחל זלפה לאה, הן "האמהות", ללמדנו שבזכות האבות והאמהות, היו לך כל אלה.

"אֲשֶׁר אֲבַנְיָה בְרִזְל וּמַהֲרָרִיָּה תַחְצֵב נַחֲשֶׁת" (ח, ט)

רב ופוסק שאינו תקיף בהחלטתו אינו נחשב ת"ח

הגמרא בתענית (דף ד.) אומרת, כל תלמיד חכם שאינו קשה כברזל, אינו ת"ח, דכתיב "ארץ אשר אבניה ברזל", אל תקרי אבניה אלא בוגיה. עד כאן. הנה תלמיד חכם שאינו קשה

כברזל, פירוש, שאינו מחודד לחתוך ההלכה כברזל, בהחלטה ברורה ותקיפה, אשר על כן אינו נחשב לת"ח בעיני חז"ל.

"וְאָכַלְתָּ וְשָׂבַעְתָּ וּבֵרַכְתָּ אֶת ה' אֱלֹהֶיךָ עַל הָאָרֶץ הַטְּבָה אֲשֶׁר נָתַן לָךְ" (ח, י)

אם תיזהר במאה ברכות בכל יום בכוונה תהיה בריא

בספר עלינו לשבח (כאן) כתב, שכאשר היה אצל האדמו"ר מביאלה, סיפר לו הרב שפעם אחת נכנס אצל סבו יהודי אחד שחלה לא עליכם במחלת השחפת, ובימים ההם לא היתה לה תרופה, ועל כן בכה מאד על מר גורלו. לפתע פנה אליו הרבי ואמר לו, אתה רוצה להיות בריא, יש לי עיצה, תיזהר במאה ברכות בכל יום בכוונה, ותהיה בריא. לכשהסכים, אמר לו הרב, עמוד על רגליך ותקבל עליך לעשות כן, וכך היה. הרב הביא יין שרף חזק, ואמר לו, בבקשה ממך תשתה את זה ותברך בכוונה גדולה. ואף שידוע שיין שרף מזיק מאד למחלה זו, האמין באמונת חכמים ובירך בכוונה ונעשה בריא, וכל זה היות וקיבל עליו לברך ברכת המזון וכל המאה ברכות בכל יום בכוונה גדולה.

הרה"ג ר' שלמה זלמן אויערבאך זצ"ל היה אומר (שומר אמת עמ' כ"ה אות י'), שבעת צרה ליעקב, צריך להתחזק מאד במאה ברכות. ע"ש. ולפי דבריו למדנו שמי שיכול להתחזק ומתרפה, הרי הוא שופך דמים, ועובר על "לא תעמוד על דם רעך" (ויקרא יט, טז).

ועל זה דרשו רבותינו בגמרא (מנחות מג:): על הפסוק (דברים י, יב) שבהמשך פרשתנו, ועתה ישראל מה ה' אלהיך שואל מעמך, אל תקרי מה אלא מאה. דהיינו שהקב"ה נתן לנו חיים, ומה מבקש מאתנו, מאה ברכות, ואנחנו נסרב לו!?

בכה הברכות לפתוח שערי ברכה ולסתום המקטרגים

הגאון ר' שמשון פינקוס זצ"ל (הובאה שיחתו בספר ברכת איתן, שושן אחרי הפתיחה) היה אומר, כאשר דוד המלך ראה שמלאך המוות משתולל רחמנא ליצלן ויש עידנא דריתחא נוראה, וצריכים לעצור את המגיפה מיד, מה עשה? פעולת ההצלה המהירה ביותר היא אמירת מאה ברכות בכוונה בכל יום (במדבר רבה פרשה י"ח ס"י י"א), שעל ידיהן מגיעים לקירבה וחביבה לאבינו שבשמים, והיינו שבכוחם של הברכות לפתוח שערי ברכה ולסתום פה המקטרגים.

ולכן בשעה שישראל צדיקים [הוי אומר משלימים למנין צדי"ק] ומברכין את מאה הברכות בכל יום כהוגן, מיד באותה שעה מתמלאים כולם בכל טוב.

מעלת הזהירות בברכות הנהנין

ידוע מה שכתב רש"י בריש פרשתנו "עקב תשמעון", אלו מצוות שאדם דש בעקביו. דהיינו אם תהיו זהירים גם במצוות שאדם דש בעקביו תזכו לברכות הכתובות בפרשתנו. אחד הדברים "שאדם דש בעקביו" הוא הזהירות בברכות הנהנין בברכה ראשונה ואחרונה. "תשמעון" מלשון לקבל ולהבין את חומר הדבר, לקבל ללכת בדרך זו לברך היטב ולהזהר שלא לאבד שום ברכה.

והעיד רבנו חיים ויטאל בשער רוח הקודש (דף י"א ע"א) בשם רבנו האר"י ז"ל, כי עיקר השגת האדם אל רוח הקודש תלויה בכוונתו וזהירותו בכל ברכות הנהנין, לפי שעל ידי הברכות מתבטל כח אותן הקליפות הנאחזות במאכלים החמריים ומתדבקים באדם האוכל אותם, ועל ידי הברכות שעליהם הנאמרות בכונה, מסיר מהם הקליפות ההם ומזכך החומר שלו ונעשה זך ומוכן לקבל קדושה, ועל ידי כך הוא מוריד שפע לעולם, והקדוש ברוך הוא רושם את המכוון בברכתו בספר הזיכרונות. מה גם שהמברך בכונה נעשה שותף למעשה בראשית. ומשום כך יש דמיון בין לעיסת האדם בשיניו למעשה בראשית, שהרי יש לאדם ל"ב שינים, ובמעשה בראשית כתוב גם ל"ב פעמים אלהי"ם, ללמדנו שמי שמברך את הברכות, נעשה שותף למעשה בראשית. וסיים רבנו חיים ויטאל שהאר"י ז"ל הזהירו מאד על כך.

אם ילמד האדם הלכות ברכות אזי בנקל ינצל מאיסור ברכה לבטלה

היות וברכות הנהנין יש להן חשיבות מיוחדת העומדת ברומו של עולם, ומה גם שעל ידי הברכה על הפרי, נתקנת הנשמה המגולגלת באותו הפרי, כמו שביום הכיפורים ביקשנו מהשם יתברך שימחול ויסלח "על חטאים שאנחנו חייבים עליהם גלגול בדומם וצומח וחי בלתי מדבר וחי מדבר". ועוד אמרו רבותינו (ילקוט שמעוני תהלים רמו תרצ"ו, ועיין ברכות לה.) שכל הנהנה מן העולם הזה בלא ברכה כאילו נהנה בקדשי שמים.

על כן מן הראוי שכל אדם יהיה בקי בהלכות ברכות ואם ילמד האדם הלכות ברכות אזי בנקל ינצל מאיסור ברכה לבטלה.

הנשמה המגולגלת בפרי באה אל תיקונה על ידי הברכה

מו"ר רבי יהודה פתיה זצ"ל בס' מנחת יהודה (הרוחות מספרות) הביא מעשה באישה שמצאה תמר ובטעות ברכה עליו בורא פרי האדמה, במקום בורא פרי העץ, וכשעלתה על יצועה ראתה בחלומה זקן אחד שהודה לה על שגאלה את נפשו, אף על פי שעדיין לא הגיע לתיקונו,

ותיקץ והנה חלום. כשסיפרה לרבי יהודה זיע"א את המעשה והחלום, פתר את חלומה ואמר לה, אם היית מברכת את הברכה הראויה, הנשמה המגולגלת בפרי היתה באה אל תיקונה.

ובספר המידות (ערך פחד אות יד) וכן בספר כף החיים (סי' רב ס"ק מז) כתוב שמי שאינו נוהר בברכת הנהנין, בברכה הראשונה שקודם האכילה, ובברכה אחרונה שבסוף האכילה, פחדים באים עליו.

לחלק את הברכה לשלשה חלקים

זמרון ראש הישיבה ר' יהודה צדקה זצ"ל היה רגיל בכל הזדמנות להזכיר את החשיבות המיוחדת של הברכות, ונשא קל וחומר, ומה כשאדם קונה חליפה, בודק וממשש האם החליפה מתאימה לו, על אחת כמה וכמה שצריך האדם לבדוק את עצמו, כיצד היתה ברכתו, הטובה היא או לא, האם ברכתו נשמעה מילה במילה מבלי להשמיט אותיות או לא, ועוד ועוד. ומשום כך היה מציע לחלק הברכה שמברך לשלשה חלקים: ברוך אתה ה', אלהינו מלך העולם, שהכל נהיה בדברו וכדו', ועל ידי כך ברכתו תעשה בכוונה טובה.

והרב בעל קול ששון זצ"ל היה אומר על הפסוק (תהלים קמה, א) "ארוממך אלהי המלך, ואברכה שמך לעולם ועד". תחילה "ארוממך", יחשוב ברוממותו יתברך, ואחר כך "ואברכה" יברך הברכה.

וכתב בס' חיי אדם (כלל ה' סימן י"ד) שלא יתחיל אדם לברך עד שידע בלבו מהי הברכה שהוא צריך לברך, כגון אם צריך לברך ברכת בורא פרי העץ לא יאמר במקומו בורא פרי האדמה.

סך כל הברכות הנאמרות על ידי האדם בשבעים שנותיו, מגיע לכדי שני מליון וחצי

הגאון מו"ר הרב בן ציון אבא שאול זצ"ל עשה חשבון, שסך כל הברכות הנאמרות על ידי האדם בשבעים שנותיו, מגיע לכדי שני מליון וחצי ברכות!!! כשיבוא האדם לבית דין של מעלה, לאחר מאה ועשרים שנותיו עלי אדמות, יתברר לו שמכל הסך העצום של הברכות נשארו לו רק כמה מאות. ובבואו לבית דין של מעלה יבואו עימו קרונות ענקיים ובהם כל מיליוני הברכות שאמר בימי חייו, אך כשיתחילו לבדוק את ברכתיו, ימצא שרק כמה מאות ברכות נאמרו בכוונה הראויה, בשמחה ובדבקות. לכמות כזו של ברכות לא היו צריכים להביא קרונות, די היה בכמה שקיות ניילון.

האם כל תחנוניה של החיטה אינם משכנעים אותך לברך במתינות?

בספר "טובך יביעו" מובא מעשה על הרבנית מבעלו ע"ה, שכאשר ראתה פעם יהודי אחד נוטל פרוסת עוגה ומברך עליה במהירות וללא כוונה, ניגשה אליו, הוכיחה אותו ואמרה לו: הבה נעשה חשבון פשוט, העוגה הזו נעשתה מחיטים, וכשזרעו את החיטה בשדה ביקשה החיטה מהבורא יתברך שתוכל לצמוח, ואכן הקב"ה אמר לחיטה גדלי! (בראשית רבה פ' בראשית אות ו', וכן הוא בזה"ק השמטות ח"א דף רנ"א ע"א) ולאחר שגדלה, נשאה תפילה שכאשר יקצרו אותה שלא תיפול ברוח עם יתר החיטים הנופלות. וכאשר זרו וטחנו אותה היא המשיכה להתחנן לפני בוראה שלא תיפול בפסולת. ולאחר שנעשתה קמח שפכה לבה שתגיע לידי של יהודי שיפריש חלה, וכך התפללה והתפללה שתזכה להגיע לפיו של יהודי שיברך עליה בכוונה, ואז תזכה אף היא לגרום נחת רוח לאלהיה ולהגיע אל תיקונה.

סיימה הרבנית את דבריה, האם כל התפילות הללו של החיטה שוות בעיניך כקליפת השום? האם תחנוניה אינם משכנעים אותך שלא לחטוף את הברכה?

מעיין שיבש לאחר שבעליו לא הקפיד לברך שהכל ובורא נפשות על המים

מסופר כי במרוקו היה יהודי אחד בעל פונדק דרכים החונה באמצע המדבר, ולו מעיין מים חיים הנובעים ליד הפונדק ומתיקות מימיו היתה נודעת בשערים. על כן, כל עוברי הדרכים היו חונים אצלו לפוש מן הדרך ולהחליף כוח, והיו אוכלים אצלו ושותים מן המים הקרים הבאים על נפש עייפה, וגם קונים צידה לדרך. וכך יהודי זה היה מתפרנס בכבוד.

יום אחד חברו של היהודי, קיבל ירושה, וחיפש מקום טוב להשקיע את כספו, וביודעו שהפונדק מניב רווחים יפים, חמד לקנות את המקום, על כן הציע לבעל הפונדק לקנות את הפונדק בכל מחיר אשר יושט עליו, גם אם רב הוא. בעל הפונדק שהיה ירא שמים, ראה בכך הזדמנות לעזוב את מלאכתו ולשבת להגות בתורה כאשר היה בחפצו משכבר הימים, ועל כן הסכים למכור לו את הפונדק.

ימים חלפו, והפונדק הפסיק להניב רווחים, האנשים הפסיקו לפוקדו, המעיין יבש, והכנסות אין, ועל כן נגרם לחברו הפסד גדול. בצר לו הלך האיש אל בעל האור החיים הקדוש ר' חיים בן עטר זיע"א לשאול ממנו עצה וברכה וסיפר לו קורותיו. שאל אותו האור החיים, האם כשאתה אוכל אתה מברך לפני ואחרי? ענה לו, האמת לא! שאל אותו מה שמך? ענה ששון. אמר לו ששון, אם תקבל עליך לברך כל ברכה בכוונה על כל דבר ודבר לפני ואחרי שאתה

אוכל, תראה איזה שפע יהיה לך, ואיזו ברכה תבוא עליך. בעל הפונדק הקודם הוא צדיק, והיה מברך ולומד בפונדק, אתה לא הלכת בדרכיו ולכן המעיין אינו מוכן לתת מים, הן אתה שותה מהמעייין בלי ברכה, וכיצד יתן לך תנובתו? תתחיל לברך, תקבל! כנאמר (ישעיה יב, ג) "ושאבתם מים בששון, בששון ראשי תיבות" בברכות שתיים שהכל זכורא נפשות, כשתשאב מים בששון הן ברכות "שהכל ונפשות", אז יהיה לך "מעין של ישועה".

ישמע חכם ויוסיף לקח, כמה חשוב לדקדק בברכות.

במה נכון להיזהר בברכות

יקח את הפרי המשובח בשביל הברכה, כי צריך לברך תחילה על הפירות המשובחים.

וכן צריך לדעת דיני קדימה בברכות, ורבותינו (ברכות מא:): נתנו סימן בפסוק שבפרשתנו (ה, ח) "ארץ" חטה ושעורה וגפן ותאנה ורמון "ארץ" זית שמן ודבש. הפרי הקרוב יותר למילה "ארץ" הוא הקודם בברכה, דהיינו סדר קדימת הברכות הוא: חיטה, זית, שעורה, תמר [הוא "דבש" גפן, תאנה ורמון].

עוד סימן אחר יש, לפי מספר הגרעינים שיש בפרי. דהיינו בתחילה מברכים מזונות, כסימן שנתנו לקדימה בברכות "מגע אש", שהוא ראשי תיבות, מזונות, גפן, עץ, אדמה שהכל אחר כך יש להקדים את הזית לפי שלו גרעין אחד בלבד, ולכן הוא הקודם. אומנם גם לתמר יש גרעין אחד, אך היות ויש בו חריץ, לכן הוא נראה כמו שני גרעינים, על כן הוא שני. אחר כך מברכים על הענבים, היות ובכל ענב ישנם שנים שלושה גרעינים. ואחריו התאנה, שלה הרבה גרעינים, והאחרון חביב הוא הרמון שכולו גרעינים.

בנוסף צריך לבדוק היטב את הפירות, שחם ושלום לא יכשל באיסור תולעים, ולא תהיה תחתיו מצוה הבאה בעבירה, וידוע עון התולעים כי רב הוא שעל כל אכילת תולעת חייבים בחמשה לאוין.

כמו כן יש לאחוז את הפרי ביד ימין.

ועל ידי זה בעזרת השם תהיה ברכה ושפע גדול, ה' יזכנו לשנה פוריה בגשמי ברכה, פירות טובים, בנים צדיקים, אתרוג מהודר, ולביאת גואל צדק ובנין בית המקדש, במהרה בימינו.

אמן.

"וְאָכַלְתָּ וְשָׁבַעְתָּ וּבֵרַכְתָּ" (ח, י)

במעלת ברהמ"ז

ברכת המזון אף מדרבנן היא שיוחד לפני הכורא שישא פנים לעם ישראל

איתא בגמרא (ברכות כ:): דרש רב עורא, זמנין אמר לה משמיה דרבי אמי, וזמנין אמר לה משמיה דרבי אסי. אמרו מלאכי השרת לפני הקדוש ברוך הוא, רבנו של עולם, כתוב בתורתך "אשר לא ישא פנים ולא יקח שחד", והלא אתה נושא פנים לישראל, דכתיב (במדבר ו, כו) "ישא ה' פניו אליך"? אמר להם, וכי לא אשא פנים לישראל שכתבתי להם בתורה "ואכלת ושבעת וברכת את ה' אלהיך", והם מדקדקים על עצמם עד כזית ועד כביצה, עד כאן דברי הגמרא. דהיינו השם ציוה לברך ברכת המזון רק כאשר האדם "שבע" מאכילתו, ואילו עם ישראל הוסיפו כבר שאכל האדם כזית וכביצה מברך ברכת המזון, וכיון שישראל "נושאים פנים" לקדוש ברוך הוא, אף הקדוש ברוך הוא נושא פנים לעם ישראל. הרי לפנינו כמה רמה ונישאת ברכת המזון, אף כשאינו חייב בה מן התורה, עד שזה מעורר נשיאת פנים לפני השי"ת. ובזכות זה יהיה לאדם נשיאת חן בעיני כל רואיו.

דין ברכת המזון כדין תפילת שמונה עשרה

כתב מו"ר בעל בן איש חי (ש"א פרשת חקת סעיף ה') שדין ברכת המזון כדין תפילת העמידה, אלא שזה מעומד וברכת המזון מיושב, ולכן אסור להתעסק באמצע ברכת המזון אפי' בתשמיש קל, כגון לנגב ידיו או להניף במניפה בקיץ וכדומה.

בספר חסידים (סימן מ"ו) כתב, מעשה באדם שמת ונתגלה בחלום לאחד מקרוביו, ואמר לו 'בכל יום דנין אותי על שלא הייתי מדקדק לברך ברכת המוציא וברכת הפירות וברכת המזון בכוונת הלב ואומרים לי להנאתך נתכוונת'.

לכן צריך להשתדל בכל כוחו לברך בכוונה גדולה ועצומה, ואף שלאחר האכילה האדם נעשה יותר מגושם, כי התענג בתענוגות העולם הזה, מה עוד שהאכילה מכבידה עליו וקשה לברך בכוונה, בכל אופן יעזור כגבר חלציו לברך את בוראו.

אוכלים כדי לברך

וכמו שהמשגיח מ"מיר" ר' ירוחם ליבוויץ זצ"ל, באחת משיחותיו דיבר בהתלהבות גדולה על ברכת המזון ואמר כי יש שחושבים שברכת המזון היא תוצאה של הארוחה, כיון שהם אכלו ושבעו לאחר שהיו רעבים, עתה שהם נהנים ושבעים, צריך לברך את ה' יתברך. מי

שחושב כך, אמר הרב, דומה בעיני לעגלה הפוכה שגלגליה כלפי מעלה. אמנם אין ספק שהברכה היא תוצאה מהאכילה, אבל אין מברכים כיון שאוכלים, אלא אוכלים כדי לברך. אמרו תלמידיו כי אצל מרן המשגיח זמן האכילה היה חמש דקות, והברכה רבע שעה. ואילו אצלנו האכילה היא ברמ"ח איברים ושס"ה גידים ונמשכת כחצי שעה, ואילו ברכת המזון נעשית אחת למעלה ושבע למטה, ובקושי עורכת חמש דקות.

הגרי"ז מבריסק האכיל פת לרב שך כדי לזכות לברכת האורח

בספר טובך יביעו (ח"ב עמ' רס"ח) מסופר על מרן הגאון הרב שך זצ"ל שפעם ביקר אצל מרן הגרי"ז מבריסק זצ"ל, והרב מבריסק שמח בו מאד בבואו, ולכן דחק בו שיאכל פת, כדי שיוכל לברך ברכת המזון ולומר הרחמן וברכת האורח לבעל הבית.

הסגולה הטובה ביותר

חז"ל הפליגו בסגולת ברכת המזון בכוונה מתוך הסיודור, שזו הסגולה הטובה ביותר לכל דבר, לשמירה מכל צרה, להצלחה ולפרנסה טובה.

שהנה מובא בירושלמי (ברכות פ"ו ה"א), בשם רבי שמעון בן לקיש, אם אכלת וברכת, כל הטובות והברכות שבעולם. יבואו אליך.

המהרש"א (נזיר סו: בחידושי אגדות ד"ה גדול העונה) כתב, שיהודי המברך ברכת המזון כראוי, אלו הברכות שמברך, הן נעשין מליצי יושר וסנגורים טובים להמליץ עליו בשמים, שישפיעו עליו שפע טובה וברכה, ופרנסה בקלות ובריוח. וכך מובא בזוהר הקדוש (זוהר חדש ח"ב דף מה ע"ב), אמר רבי יודאי גדול כח ברכת המזון שמוסיף כח ברכה בפמליא של מעלה. כי למעלה בשמים יש משטינים שמקטרגים על האדם שחטא, ושלא לתת לו פרנסה בקלות, ובזכות ברכת המזון בכוונה מצליח להתגבר עליהם, וזוכה לפרנסה טובה.

כתב בספר סדר היום (בחיוב מאה ברכות), כשהאדם שם אל לבו ומתבונן בברכות שמברך, לומר אותן כראוי, הבל פיו של אותן הברכות, עולה ובוקע כל האוירים, עד שמגיע לפני כסא כבודו, והקדוש ברוך הוא מתעטר בו ושמח שמחה גדולה באותו שבח העולה מאת האדם, והקדוש ברוך הוא פותח את ידיו ומשביע לו ברצון שפע פרנסה.

המברך ברכת המזון בכוונה כאילו קיים כל התורה כולה

בספר בית ועד לחכמים מובא (פרשת עקב) כי "כל המברך ברכת המזון כתקונה, כאילו קיים כל התורה כולה".

חשיבות ברכת המזון היא גדולה ועצומה, ולפי גודל מעלתה ועוצמתה ורוב השכר הטמון בה, כך היצר הרע מנסה בכל כוחו להכשיל ושיזלזלו בה כאילו זה דבר קל ולא חשוב במיוחד. ובאמת עיקר ההצלחה של האדם בעולם הזה תלויה במצות ברכת המזון, וזה ממשך את כל השפע לאדם. הזוהר הקדוש אומר שכדאי לאכול כל המעדנים שבעולם, רק בכדי לברך ברכת המזון בשמחה, כי ברכת המזון ממשיכה על האדם ברכות עצומות מעולם העליון.

כל הזהיר בברכת המזון, מזונותיו מצויים לו כל ימיו בכבוד

החיד"א בניצוצי אורות (על הזוהר ח"ב ויקהל עמ' ריח, נדפס וילנא תרנ"ה, והוא גליון הערותיו על הזוהר) אומר, המברך ברכת המזון בשמחה. ובקול רם, זוהי סגולה לעשירות. וביסס זאת על דברי הזוהר שם, ורמז זאת בפסוק (משלי י, כב) "ברכת ה' היא תעשיר". היינו כשמברך את ברכת המזון בקול ובנעימה בשמחה, זה מסוגל לעשירות.

זכמו שכתב בספר החינוך (מצוה ת"ל ד"ה בשבת ויום טוב) כך מקובל אני מרבתי ישמרם אל, שכל הזהיר בברכת המזון, מזונותיו מצויין לו בכבוד כל ימיו.

מעשה ביהודי שהתקשה במציאת פרנסה, הלך למרן הגרי"ח זוננפלד זצוק"ל, וייעץ לו שיברך ברכת המזון בכוונה מתוך הסידור. אחר ימים שב אותו יהודי ואמר לרב, 'אף שבזמן האחרון התחלתי לברך מתוך הסידור, עדיין לא זכיתי לישועה'. אמר לו הגרי"ח, 'תמשיך ותראה ישועה בקרוב'. ובאמת זמן קצר אחר כך הגיעה לו ישועה גדולה מאד, וזכה בפרנסה בשפע.

זה בדוק ומנוסה מי שאומר ברכת המזון בנעימה ושמחה, שלא יהיה לו דוחק פרנסה, ומובטח לו, שיהיו מזונותיו בריח.

כל הזהיר בברכת המזון, אין מלאך של אף, שצף וקצף יכול לשלוט בו

כתב בספר חסידים (סימן תת"כ), כשמברכים ברכת המזון לקב"ה, צריך לברך בקול רם ובנעימה, שהקול מעורר הכוונה.

מובא בזוהר הקדוש (ראה זוהר חדש ח"ב דפים מה ע"ב, מו סוע"א, מ"ח ע"ב), מי שמברך בשמחה ובעין טובה, כך יתנו לו מן השמים שפע טובה וברכה, בשמחה ובעין טובה. ומי שלא מברך בכוונה, השטן עומד להשטין עליו, ופחדים שונים באים עליו.

בספר הרוקח (סוף סימן של"ז) ומביאו האליה רבה (סי' קפה אות א') שבברכת המזון יש את כל אותיות הא' ב', חוץ מהאות ה' להודיע שכל הזהיר בברכת המזון בכוונה, אין מלאך של אף, שצף, וקצף, שולט בו. והטעם, כי בכל סעודה כשמברכים ברכת המזון בשמחה ובכוונה,

הם מגרשים את המלאך הרע, שבסופי המילים אף' שצף' קצף', ואין לו שליטה על האדם הזה, וכיון שמגרשים את "האות" ה', היא נחסרת מברכת המזון.

עדות מפעימה מיהודי שניצל מהשואה בזכות הכוונה בברכת המזון

יהודי שזכה להינצל מהשואה האיזומה, להגיע לארץ ישראל ולהקים בית יהודי לתפארה, אמר כי זכה לכל זאת בזכות הקפדתו לברך ברכת המזון בכוונה. וכך הוא מספר: כשהייתי ילד בן שתים עשרה, הגיע לתלמוד תורה שלנו הגאון רבי מאיר שפירא מלובלין מייסד הדף היומי, ואמר לנו, ילדים יקרים, האם אתם יודעים איזו אות אינה מופיעה בברכת המזון? וענה, שהאות פ"א סופית (ף) אינה מופיעה בברכת המזון, מפני שכל מי שמברך ברכת המזון בכוונה, לא שולטים בו המלאכים הרעים, ששמש מסתיים באות ה - אף, שצף, קצף, ומזונותיו מצויים לו בריוח ובכבוד כל ימיו. הרב אמר לנו, שכל ילד שיקבל על עצמו, לברך את ברכת המזון בכוונה, מרוויח הבטחה שהשטן לא ישלוט עליו, וגם פרנסה תהיה לו כל החיים. אז קיבלתי על עצמי לברך תמיד ברכת המזון מתוך הסידור בכוונה, ועמדתי בזה.

עברו כמה שנים והשואה פרצה. יום אחד מצאתי את עצמי ניצב בשערי אושוויץ, במסדר הידוע מול הצורך הנאצי ימ"ש, שמשמם את ההולכים לצד ימין, לחיים, לצאת לעבודה, ואת ההולכים לצד שמאל למוות, אל המשרפות. באותה שעה זכרתי את הבטחתו של הרב, ונשאתי תפילה, "ריבוננו של עולם, יש לי הבטחה, שמי שמברך ברכת המזון בכוונה, לא יהיה לשטן שליטה עליו, אני הקפדתי בזה, על כן אני מתחנן לפניך ריבוננו של עולם, אנא תציל אותי". תוך כדי תפילה מראה לי הצורך ימ"ש, עם האצבע לצד ימין לחיים. לאחר מכן כל אחד היה צריך לומר בפני הקצין באיזה תחום הוא מומחה, כדי לשבץ אותו לעבודה. ואני לא היה לי מקצוע, והייתי שוב בסכנה גדולה, נשאתי תפילה נרגשת לכורא העולם, "ריבוננו של עולם, תציל אותי!!" תוך כדי שאני מתפלל, האיש שעמד מאחורי בתור, לוחש לי, "תאמר לקצין שאתה טבח, ואני העוזר שלך". כך מצאתי את עצמי כטבח במטבח באושוויץ, בשעה שהאחרים נמקו ברעב, אני הייתי במטבח והיה לי תמיד אוכל. ראיתי בחוש את קיום ההבטחה (ספר החינוך מצוה ת"ל ד"ה בשבת ויום טוב) הזהיר בברכת המזון מזונותיו יהיו מצויין לו כל ימיו.

אחרי מספר חודשים הגיע קצין רשע למטבח, שלא מצאתי חן בעיניו, ועל כן חיפש דרך להתפטר ממני. יום אחד הוא נתן לי פטיש קטן, וציוה עלי שאחפור בור בגודל שני מטר תוך שעתים. אם אצליח, אוכל לחזור למטבח, ואם לא, רע יהיה גורלי. עיני חשכו, ואל ה' נשאתי עיני, הן אני משתדל לברך ברכת המזון בכוונה, ויש את ההבטחה שמזונותיו מצויין לו

כל ימיו, אנא תושיע אותי! לפתע עברו במקום חיילים וראו את עבודתי הקשה, ריחמו עלי והתחילו לזרוק עלי הרבה ירקות והלכו להם, אחר כך עברה משאית עם חיילים פולנים מורעבים, וביקשו ממני את הירקות, אמרתי להם שיחפרו איתי את הבור, ויקבלו את הירקות, וכך במשך זמן קצר, הבור היה מוכן. קראתי לקצין הנאצי והראתי לו את הבור חפור. הקצין היה המום, והחזיר אותי לעבודה במטבח. ברוך ה', מסיים היהודי, ניצלתי מהתופת הנאצית ועליתי לארץ ישראל התחתנת זוכיתי לבנים ובנות יראי ה' ועוד לחתן אותם, וכל ימי לא היה חסר לי פרנסה ובכבוד, והכל בזכות ברכת המזון.

זוכה לכל הברכות הכתובות בתורה

מובא בזוהר הקדוש (זוהר חדש ח"ב דף מה ע"ב) גדול כח ברכת המזון שמוסיף ברכה במעשה ידיו של האדם. שעל ידי זה שערי פרנסה ושערי סייעתא דשמיא, נפתחים לאדם, וזוכה לכל הברכות הכתובות בתורה. והרבה עשירים גדולים סיפרו כי זכו בעשירות, בזכות שהקפידו לברך ברכת המזון בשמחה בקול ובנעימה מתוך הסידור.

המדרש תלפיות (הובא בספר אמונה שלימה, נקר ריש פרשת עקב) אומר, צריך לכוין בברכת המזון את פירוש המילים, ולדקדק באמירת הברכות שלא יבלעם, ויברך בשמחה ובמתנינות מתוך הסידור, כי הכתב מעורר הכוונה, ואז תהינה נשפעות עליו כל הברכות שבעולם.

סגולה לזרע של קיימא ולבנים צדיקים לברך ברכת המזון מתוך הכתב

בספר עמוד אש (עמ' קסא ספר תולדות הרב מכריסק) מסופר על אשה שבאה אל המהרי"ל דיסקין זיע"א, ובכתה על כך שלא זכתה לבנים. ייעץ לה הרב שתקבל עליה לברך ברכת המזון מתוך הסידור, ואכן צייתה לדבריו, ונפקדה בזרע של קיימא.

כמו כן באו אברכים שלא זכו לזרע של קיימא, להתייעץ עם מרן הסטייפלר בעל ה"קהילות יעקב" ועם מרן הגרא"מ שך זצוק"ל והיו מציעים להם לקבל על עצמם לברך ברכת המזון מתוך הסידור, ואכן רבים ששמעו לעצתם נפקדו במהרה.

כך גם אל הרב הקדוש רבי שלמה מזויעל זצוק"ל הגיע אברך וביקש ברכה שיזכה לבנים צדיקים. ייעץ לו הצדיק, להקפיד לברך ברכת המזון בקול מתוך הסידור.

מרן הסטייפלר זצוק"ל היה אומר, שילדים הגדלים בבית שהאמא מברכת ברכת המזון בקול מתוך הסידור, יש להם הגנה ושמירה מיוחדת ברוחניות ובגשמיות.

עוד הגיע יהודי אל הרב הקדוש הישמח ישראל מאלכסנדר, להתייעץ בעניין בנו, שאינו רוצה לברך ברכת המזון, ייעץ לו הרב, תברך אתה בקול מתוך הסידור, ותראה אז שגם בנך ירצה לברך.

זוכה להחזיר בתשובה

האדמו"ר מקוצק אומר שעל ידי ברכת המזון אחד, יכולים להתקרב מאד אל הקב"ה ולזכות ליראת שמים. ועוד שיכול לקרב רחוקים על ידי ברכת המזון, כמו שמצינו אצל אברהם אבינו שאמרו חז"ל (סוטה י:): שהיו באים עוברי דרכים לביתו של אברהם אבינו, והיה מאכיל ומשקה אותם, וכאשר היו רוצים להודות לו על האוכל שנתן להם, היה אומר להם אברהם אבינו, תודו להקב"ה שהכל שלו והוא ברא את האוכל, והיו מתחילים להודות ומברכים ברכת המזון, ומכוח ברכת המזון היו מתחזקים באמונה בהקב"ה ומתגיירים. קל וחומר כאשר יהודי מברך ברכת המזון, אף שיהיה רחוק מהקב"ה, יכול ברגע אחד להתקרב על ידי ברכת המזון.

הגאון רבי יצחק זילברשטיין שליט"א בספרו טובך יביעו (הובא בספר אמונה שלמה נקר, פרשת עקב) מספר, מעשה בתלמיד חכם שהיה מעיין בספריה בכתבי יד עתיקים, וכיון שידע שמלאכתו תערוך זמן רב, לקח עמו לחם מביתו, ואכל שם בספריה. לכשיסיים, ברך ברכת המזון כדרכו קצת בהרמת קול. הספרנית שמעה אותו מברך "שלא נבוש, ולא נכלם, ולא נכשל, לעולם ועד", והיות ובילדותה גדלה בבית דתי, שאלה אותו, מדוע הוסיף "ולא נכשל" מה שלא מופיע בסידורים? ענה לה, כך הוא מנהגי מבית אבי, ובטוח אני שיש לכך מקורות נאמנים, ובלי נדר אחפש את המקור, והבטיח נאמנה לכשימצא את מקור הנוסח ישלחו לה. ואכן כשהגיע לביתו, מצא נוסח זה עם התוספת "ולא נכשל" באיזה סידור, צילם עבורה, והדגיש בעיגול בעט אדום את המילים "ולא נכשל" ושלח לה. כעבור מספר שנים קיבל בביתו הזמנה לחתונה עם בקשה אישית לבוא להשתתף בחתונה, ואף שלא הכיר את המשפחה הגיע לאולם. מיד כשנכנס הגיע לקראתו הכלה, ואמרה לו, תדע לך, שאתה המחותן הראשי בחתונה שלי! לתמיהתו סיפרה לו שבאותה תקופה שעבדה בספריה, היתה במצב קשה מבחינה רוחנית, ועמדה להתחתן עם גוי למרות התנגדות בני משפחתה, ואז בדיוק הגיע בדואר מכתבך, עם ההדגשה בעט אדום על המילים "ולא נכשל". הרגשתי שזו קריאה ישירה מן השמים אליי, שלא אכשל, הקדוש ברוך הוא בכבודו ובעצמו שולח לי מסר, אל תעשי זאת! החלטתי באותו רגע לנתק את הקשר עם אותו גוי, ומאז התחלתי להתקרב, עד שחזרתי בתשובה, והיום אני זוכה ומתחתנת עם בן תורה, והכל רק בזכותך.

רואים בחוש, כיצד על ידי ברכת המזון אחד כראוי, בת ישראל ניצלה משמד, ונבנה בית נאמן בישראל על אדני התורה.

ברכת המזון בכוונה מסירה את כל המחלות

עוד כתב בספר אמונה שלמה (שם) בשם ספר מצוות זמניות, שחייב כל אדם לברך ולהודות לאלהינו, על כל מה שברא להחיותנו, וזו המצוה הגדולה והחזקה ביותר מכל המצוות. וכמו שמובא במדרש (בתי מדרשות ח"ב מדרש אלפא ביתא ד"ה והקדוש ברוך הוא), אמר הקב"ה לעם ישראל אמרתי לכם תאכלו ותשבעו ותברכו את שמי אחר כל מאכל ומשתה, ואני אסיר מקרבכם מחלה רעה שנאמר (שמות כג, כה) "ועבדתם את ה' אלהיכם, וברך את לחמך ואת מימך, והסרתי מחלה מקרבך". וכך הצדיק רבי מנחם מנדל מרימינוב זיע"א אומר על הפסוק (שם) כי כשמברכים ברכת המזון בכוונה ומקיימים "וברך את לחמך ומימך", זו סגולה שיתקיים בו "והסרתי מחלה מקרבך". והצדיק בעל המאור ושמש אומר, כשיהודי מברך ברכת המזון בכוונה, המאכלים שאוכל נהפכים לרפואה, ומרפאים את כל מחלותיו. ובספר ערוך השולחן כתב, שצריך לברך ברכת המזון בנחת מילה במילה כמו מונה מרגליות, ובאותו חשק שיושב לאכול בעת היותו רעב והמאכל ערב לחיכו, כך ממש ישב ויברך בקול ובשמחה. ועוד מובא בספרים הקדושים כי כל הזהיר בברכת המזון, זוכה לאריכות ימים ושנים. עד כאן.

מרן הגרא"מ שך זצוק"ל היה מייעץ לכל הבאים אליו לקבל על עצמם לברך ברכת המזון בכוונה, שזו סגולה נפלאה ובדוקה, להינצל מכל מיני צרות ויסורים. וכמו שמסופר שבזמן מלחמת המפרץ נגש אברך אל מרן הגרא"מ שך זצוק"ל, ושאל מה כדאי לקבל על עצמו על מנת להינצל? אמר לו, תקבל על עצמך לברך ברכה ראשונה מברכת המזון, מתוך הסידור! (וע"ע בהגדה של פסח הרב שך הוצאת הרב וולך).

ופעם אחת הגיע תלמיד חכם אל מרן הגרא"מ שך זצוק"ל, וראהו שמח כשבירך ברכת המזון מתוך הסידור, מילה במילה כמונה מעות, כרבע שעה, וכשסיים, פניו נהרו משמחה. שאלו מדוע הרב כה שמח? אמר לו מרן, שמברכים ברכת המזון כהלכתה, ניתן לזכות להצלחה בכל העניינים, לפרנסה בריוח שלא יחסר דבר, ולהפליג באריכות ימים ושנים וכל טוב.

המכוין וזההיר בברכת המזון, יכול לזכות לרוח הקודש

הרוקח (בסידורו, בברכת המזון עמ' תשד"מ) מביא מהמדרש (אינו נמצא לפנינו) על הפסוק מה רב טובך אשר צפנת ליראיך (תהלים לא, כ), שהמברך ברכת המזון בכוונה, זוכה לגן עדן

מיוחד, עם מאה מיני ורדים בגן עדן. עד כאן. וכן שהמברך ברכת המזון בכוונה, אזי אותן הברכות שומרות עליו, ומלוות אותו לבית עולמו, ומכריזין עליו 'זהו שבירך לבוראו'. גם התולעים בקבר לא יגעו בו, שהמלאכים שנבראו מברכת המזון, שומרים עליו, שלא יגע בו שום נזק.

בזוהר הקדוש (זוהר חדש ח"ב דף מ"ה ע"ב) מובא על ידי שאדם מברך את הקב"ה, הוא זוכה לייחד ולחבר את כל העולמות וממשיך הוא על עצמו ברכה ממעון הברכות, אשרי חלקו.

כתב בספר קב הישר (סוף פרק פ"ז), מי שמברך ברכת המזון בכוונה, יזכה להשתתף בשמחה המיוחדת שהקב"ה יעשה לצדיקים לעתיד לבוא, ויזכה לשמוע ברכת המזון מפי דוד המלך ע"ה.

מובא בספר קדושת ישראל (הופשטיין, דף ג' הערה א') שבכל ברכה וברכה שאדם מברך את הקב"ה, הוא פותח שער להשפיע עליו שפע טובה וברכה, ודבקות בבורא יתברך שמו, והברכות הן המפתחות שמוסרים לנשמה לפתוח שערי גן עדן, ואם אדם זוכה לכיין את פירוש המילות בברכת המזון מתוך הסידור, מוחלים לו על כל עוונותיו וזה עיקר תיקון הברית. האדמו"ר מגור אומר כי בעת שמברך ברכת המזון בכוונה מתקן את האכילה אפילו שלא היתה כראוי.

המברך ברכת המזון בכוונה, מקרב את הגאולה

כתב בס' אור המאיר (פרשת נשא) בשם הסה"ק שראוי לכל אדם שיבחר לו איזו מצוה אחת שאותה יקיים בשלימות, ומה טוב לבחור במצות ברכת המזון בכוונה, שזו מצוה שמזלזלים בה, והיא עזובה ואין לה דורשים, וזו זכות גדולה להתחזק במצוה כזאת. ואומרים הצדיקים (האר"י אמר כן למהרח"ו בשער הגיגולים ריש הקדמה לח) כי בדורות האחרונים שלנו, על ידי הקפדה במצוות קלות, זוכים לתקן דברים גדולים מאד.

מובא בשם המגן אברהם שאדם המברך ברכת המזון בכוונה, הרי הוא מקרב את הגאולה, מפני שעיקר אריכות הגלות היא מכיון שלא מברכים כראוי.

מי שצריך ישועה באיזה דבר יבקש אחר ברכת המזון כל מה שצריך

זכבר ידוע מה שאמר החפץ חיים ע"ה (על התורה דברים כו, ז כי תבא) בטעם שקבעו את תפילות "הרחמן" בסוף ברכת המזון, שכן כל תפילה שמתפללים לאחר עשיית מצוה, יש בה סגולה גדולה שתתקבל התפילה בשמים, לכן דוקא לאחר ברכת המזון שהיא ברכה מדאורייתא,

יש מקום ל"הרחמן" הן התפילות והבקשות שנתקנו לאומרים שם. ולכן צריך להיזהר מאוד באמירת "הרחמן", ולא יקום ממקומו לסדר את שולחנו וכדומה ויזלזל בה.

להודות לה' בברכת המזון

הזהרה הקדושה (זוהר חדש ח"ב דף מ"ח ע"א) אומר, שחכיבה ברכת המזון לפני הקב"ה, ובעת שיהודי מברך ברכת המזון, הוא עושה שמחה בשמים ובארץ, וצריך לברך ברכת המזון בשמחה וברצון, שיהיה לבו טוב ושמח, ולהודות לבורא עולם על הזכות שיש לו לברך בשמו ולהללו בפיו.

בספר אמונה שלמה (נקר, פרשת עקב) כתב בשם חיי אדם, שצריך להזהר מאד בברכת המזון לברך מילה במילה, ולא יברך ברכת המזון במרוצה, ויתן שבח והודיה לה' יתברך שנתן לו לחם לאכול. ועוד כתוב על רבי נחמן מברסלב זיע"א שהיה נוהג לאחור אכילתו להודות לה' יתברך על כל פרט מהמאכלים שהיה אוכל, והיה אומר תודה רבה ה' שנתת לי מלפפון, תודה רבה שנתת לי עגבניה, היה טוב מאד וכו', וכך היה מודה על כל פרט ופרט ממה שאכל, וכך הרגיש הכרת הטוב, וקירבה גדולה לה' יתברך.

הראנו לדעת שגדולי הדור קוראים לנו בעת הזאת, להתחזק מאוד לברך ברכת המזון בכוונה ומתוך הסידור. נקבל על עצמנו מהיום, להקפיד לברך ברכת המזון רק מתוך הסידור, ולכוין לפחות בברכה אחת, והבא להטהר מסייעין לו מן השמים. אשרי הזהיר במצות ברכת המזון כראוי. ויזכה לישועה ולפרנסה טובה והצלחה בכל הענינים.

"וְאָכַלְתָּ וְשָׂבַעְתָּ וּבֵרַכְתָּ" (ח, ט)

הצדיק אוכל לשובע נפשו ללא מותרות וללא החשש מזה יאכל מזה, והרשע להיפך

ואכלת ושבעת וברכת את ה' אלהיך. ביאר רבנו הגר"א על הפסוק (משלי יג, כה) "צדיק אוכל לשובע נפשו ובטן רשעים תחסר", הצדיק אינו אוכל אלא כדי חיותו ושבועו, ולכן הוא "אוכל לשובע נפשו", אבל הרשעים האוכלים לתאותם אינם יודעים גבול, עד שקטנה בטנם מהכיל אכילתם, והרי זה כאילו חסרה להם הבטן, ובטן רשעים תחסר.

זאת ועוד, צדיק אוכל לשובע נפשו, לפי שהצדיק חי באמונתו ואינו דואג את דאגת המחר, ובטוח בקדוש ברוך הוא שימציא לו מזונותיו, על כן "אוכל הוא לשובע נפשו", בלי להרעיב עצמו ולהותיר לימים שיבואו, מדאגה פן יחסר. אך "בטן רשעים תחסר", הרשעים שאינם

בוטחים בקדוש ברוך הוא, יראים כל הזמן שמא לא יוותר להם אוכל, לכן הם מקמצים וחוסכים ומותירים למחר, מבלי להנות ממה שיש להם, ובטנם חסרה תמיד.

”וְאָכַלְתָּ וְשָׂבַעְתָּ וּבִרְכַתְּ” (ח, י)

איזה מענה יהיה בפיו ביום הדין על אשר לא תיקן את הפרי להעלות את הניצוץ הקדוש שבתוכו למקורה

האדמו"ר רבי שלמה מבאבוב זצ"ל סיפר שבהיותו ילד כבן שמונה, הגישה פעם אמו הרבנית ע"ה בעת ארוחת ערב סלט כרוב. והנה הוא בילדותו לא היה טעים לו אותו מאכל, ועל כל הפצרותיה של אמו לא הסכים לאכול.

כששמע אביו ה"קדושת ציון" הי"ד אודות סירובו לאכול, פתח ואמר לו, שמע בני מוסר אביך, בוא ונחשוב חשבונם של כל הפירות והירקות שבעולם, הלא פני תבל מלאו תנובה כחול הים אשר לא יספר מרוב. והנה חלק גדול ונכבד מהם כלים ונעקרים באמצע גידולם על ידי רוח סערה זורם ומטר ושאר דברים המפסידים. וגם מן הפירות אשר נתבשלו כל צרכם וזכו שיקצרו אותם, נמכרים אלפי אלפים מהם לאומות העולם. וגם מה שכן מגיע ליהודים, הרבה מהם לצערנו משוקעים בתאוות והבלי העולם הזה, ואין להם שום השגה לברך על פרי.

והנה כי כן, אם כבר זכה המאכל להנצל מכל מה שקרה לרוב פירות העולם, וכבר מונחת על שולחנו של בן ישראל השומר תורה ומצוות, איך ירהיב אדם עוז בנפשו לסלק את ידו מלברך עליו בכל נימי נפשו, הנה איזה מענה יהיה בפיו ביום הדין וביום תוכחה על אשר לא תיקן את הפרי להעלות את הניצוץ הקדוש שבתוכו למקורה!

כך משך בעבותות האהבה את בנו להציל את ניצוצות הקדושה הטמונים באוכל ושיהיה גופו בריא וחזק לעבודתו ית'.

כשמו"ר הגאון המקובל כה"ר יצחק כדורי היה מכבד במאכל היה אומר "תתקן"

ועוד אספר לך ידידי כאשר הייתי יושב עם מו"ר הגאון המקובל כה"ר יצחק כדורי זצוק"ל והיה מכבד אותנו באיזה מאכל, תמיד היה אומר "תתקן". לא היה אומר תטעם, או תתכבד וכיוצא, אלא "תתקן", כי יש ניצוצי קדושה במאכל והם ממתנינים לתיקון שלהם ע"י הברכה שלנו.

"הַשְּׁמֹר לְךָ פֶּן תִּשְׁכַּח אֶת ה' אֱלֹהֶיךָ לְבִלְתִּי שְׁמֹר מִצְוֹתָיו וּמִשְׁפָּטָיו וְחַקְתָּיו אֲשֶׁר
אָנֹכִי מִצְוֶיךָ הַיּוֹם" (ח, יא)

עדיין יושב הוא בביתו הרעוע המט ליפול, וכבר שכח הכל

מעשה באיש עני ואביון שהיה דר בקצה העיר בבית נוטה ליפול, פעם הציע לו אחד מידידיו בעל חנות שיקנה אצלו 'כרטיס להגרלת הלוטו, אמר לו העני וכי שוטה אתה, כשנקלע לידי באיזה דרך 'שווה פרוטה' אקנה בה מעט לחם לעוללי הרכים ולא כרטיסי הגרלה. ריחם עליו ידידו והציע לו את דמי ההגרלה כהלוואה - שאם ירוויח בלוטו ישיב לו את ההלוואה. ואכן, באישון ליל ראה הידיד שעני זה זכה באלפי זהב וכסף... מיד החיש פעמיו לבית העני שכבר ישן היה בעמקות נפלאה להודיעו על ה'זכייה' הגדולה שנפלה בחלקו שנעשה לעשיר העיירה, בלב מלא התרגשות דפק על הדלת - תחילה בדפיקות שלוות ושקטות, משלא נענה דפק בחזקה בידעו שוודאי רצון בעה"ב שיקצנו משנתו להודיעו בשורה טובה זו. עד שבשעטנו"מ נייעור הבעלים, ניגש אל הדלת ב'בגדי שינה' פתח סדק צר בדלת, ושאל את האורח מה רצונך... ענה לו ידידו 'רציתי לבשרך כי זכית בהגרלת הלוטו', תיכף ומיד נשתנה קולו של בעה"ב והחל גוער בו, ממילא כל בני העיר אינם יודעים מכך, אבל אתה הרי יודע כי הנני 'עשיר העיירה', וכי כך נוהגים, ב'חוצפה' כזאת - לדפוק בבית העשיר באישון ליל... ותוספת דברים אך למותר, כי כאן נראה תכונותיהם הנוראות של בני האדם. עדיין יושב הוא בביתו הרעוע המט ליפול, וכבר שכח הכל, וגוער במי שבא להיטיב לו ולבשר לו 'בשורה טובה' אודות עשירותו.

"וּבְקֶרֶךְ יִצְאֲנֶךָ יִרְבְּנוּ וְכִסְף וְזָהָב יִרְבֶּה לְךָ וְכָל אֲשֶׁר לְךָ יִרְבֶּה. וְרַם לְבַבְךָ וְשִׁכַּחְתָּ
אֶת ה' אֱלֹהֶיךָ" (ח, יג - יד)

העושה צדקות ומצוות בממונו, יזכה ל"ושכחת" שתהיה "שכיח" היינו קרוב ומצוי אליו ר' זושא מנאפולי זצ"ל (הובא בספר אור לשמים, פרשת פנחס, תר"כ) היה דורש את הכתוב בדרך הלצה, שיש אנשים כשמקבלים הם עושר, אדרבה, הם מתקרבים יותר לה' יתברך, עושים עם הכסף צדקות, ומתעסקים יותר בתורה, עושר השמור לבעליו לטובתו ולא לרעתו, לא מקלקלים על ידו. וזה שאמר "וכסף וזהב ירבה לך וכל אשר לך ירבה ורם לבבך", תהיה לך הרחבת הדעת. וממשיך הפסוק "ושכחת את ה' אלהיך" לפי שידוע שבארמית "שכיח" פירושו מצוי, כמו שמצינו "משכח שכיחי", דהיינו ותהיה שכיח עם ה' אלהיך קרוב ומצוי אליו.

"המוציא לך מים מצור החלמיש" (ח, טו)

השלחן במקום המזבח

דע, כי כל מה שברא הקב"ה, דומם וצומח וחי בלתי מדבר וחי מדבר, הכל נתקלקל בחטא אדם הראשון, ובסוד הקרבן הכל נתקן, החי הצומח והדומם, כאשר נפרש בעזרת השם עתה באורך, כי הצומח נתקן בשמן וסולת העולים למזבח, והדומם נתקן במלח, והחי בבהמה העולה קרבן, בסוד (ויקרא א, ב) "אדם כי יקריב מכם קרבן לה' מן הבהמה". ובגלות אחר החורבן, שאין מקדש ומזבח לכפר על כל עוונותינו, יוקח תמורתו "השלחן" הדומה למזבח, ונתקן הכל במאכל שאוכל האדם על שלחנו ומברך עליו.

ולזה צריך גם כן מלח על השלחן, שהוא מתקן את הדומם, למתקו במלח את הלחם בברכת המוציא, ונמתיק ג' גבורות בג' החסדים של לח"ם ומל"ח, שבכל אחד מהם יש בגימט' ג' הויות (פרי עץ חיים שער השבת פרק י"ז).

אמנם הענין הוא, כי לא היתה כוונת הבורא יתברך בתת המן לישראל, כדי שתהיה אכילתם על דרך הטבע, אלא עשה זאת הקב"ה כדי לנסותם הילכו בתורת אס לא, וגם כן לראות מי הוא הראוי לדעת סודות התורה והוא בעל נשמה, הוא יוכל לקבל רוחניות התורה, שהיה מוצא פי ה' מצד המן שהיה נבלע באיברים שלו, ומאכלו מצד קנה חכמה.

הערב רב לא ידעו מה הוא, ושטו העם ולקטו וטחנו ברחים או דכו במדוכה ובישלו בפרור (במדבר יא, ח), וישראל היה יורד להם המן פתח אהליהם, וישראל אוכלים אותו כמו שהוא, וטועמים בו כל מה שירצו, שהוא תורת הסוד, חוץ מהדברים הגסים בעלי החומר. ולכן זכו ישראל לתורה וסודותיה, ואילו הערב רב לא זכו לכך, כי טחנו ברחיים ובישלו בפרור, ולא זכו לסוד הרוחניות שבו.

כך גם הלוחות הראשונות, אם היינו זוכין בהם, שהן היו חצובות ממקום עליון, טלא דבדולחא, וברדתם למטה היו נגלים, אבל לא זכינו בהם בעוונות. (שער הליקוטים כאן)

"למען ענתך ולמען נסתך להיטבך באחריתך" (ח, טז)

"נסתך" הוא מלשון התרוממות

אומר החפץ חיים על התורה (ריש עקב), "למען ענתך ולמען נסתך" ביאורו, "העינוי" היה כדי לבחון האם שלמים הם עם ה', ו"נסתך" פירושו מלשון התרוממות, כמו "הרימו נס על

העמים" (ישעיה סב, י), וכדאיתא בזוהר הקדוש (ח"א דף ק"מ ע"א). ושני הפירושים מתאחדים, שעל ידי הנסיון אם יעמדו בו, יעשו הם עליונים על כל גויי הארץ.

והמדה הזאת נוהגת בכל דור ודור ובכל איש ואיש, שכאשר השם יתברך רוצה להעלות את האדם באיזו מדרגה, וכמו שאמרו חז"ל במדרש רבה (בראשית), אין הקב"ה מעלה אדם לגדולה עד שהוא בוחנו תחילה, ועל ידי הבחינה מתעלה האדם במדרגתו מאד.

"לֹא בְצַדִּיקְתָּךְ וּבְיִשְׁרָ לְבַבְךָ" (ט, ה)

בזכות שבעה כורתי ברית זכינו להכנס לארץ ישראל

בזוהר הקדוש (ח"ב דף רע"ו ע"ב) איתא: תא חזי, כד בעו ישראל למכבש ארעא דכנען, אקיפו להו שיתא יומין [כשרצו ישראל לכבוש את ארץ כנען, הקיפוה שישה ימים], זימנא חדא בכל יומא, לקביל אינון זכאין קשוט [פעם אחת בכל יום, כנגד אלו זכאי האמת], אברהם, יצחק, יעקב, משה, אהרן, יוסף, דעליהון מתקיים עלמא [שעליהם העולם עומד]. וכיומא שביעאה שבע זמנין, לקביל יומא דשבתא [וביום השביעי הקיפו ז' פעמים, כנגד יום השבת], דאי לאו זכותן דצדיקים, לא הוי יכיל למכבשיה [שללא זכות הצדיקים לא היו יכולים לכובשה] וכו'. הדא הוא דכתיב [זהו מה שכתוב], לא בצדקתך וביושר לבבך אתה בא לרשת וכו', כי אם למען הקים את הדבר אשר נשבע לאבותיך. ע"כ.

"זְכֹר אֶל תְּשֻׁכַּח" (ט, ז)

כשיפחות מ"שכח" מאה ואחד פעמים שיחזור תלמודו יעלה בידו "זכר"

כתב הכלי יקר (לעיל ד, ט) תיבת "שכח" בגימטריא עולה יותר מתיבת "זכר" מאה ואחד, ללמדנו את מה שאמרו רז"ל (חגיגה ט:), שיחזור על תלמודו מאה ואחד פעמים, כמספר מיכא"ל שר ישראל, ואז לא ישכח לימודו, כי כשיפחות מ"שכח" מאה ואחד, יעלה בידו "זכר".

"זְכֹר אֶל תְּשֻׁכַּח אֶת אֲשֶׁר הִקְצַפְתָּ" (ט, ז)

וחטאתי נגדי תמיד

צריך לומר, שמכיון שיזכור, בודאי שלא ישכח. ונראה בסיעתא דשמיא שבא ללמדנו, שלא יאמר האדם, הן הקב"ה וותרן והוא מוחל, ובזה יסיר את עוונותו מנגד עיניו. לכן אמר הכתוב "זכר אל תשכח את אשר הקצפת", שתמיד תזכור עוונותיך שעשית ותתחרט עליהם, ובזה תמנע מעשותם. וכן אמר דוד המלך עליו השלום (תהלים נא, ה) "וחטאתי נגדי תמיד".

”וְאַשְׁבֵּחַ בְּהָר אַרְבָּעִים יוֹם וְאַרְבָּעִים לַיְלָה לֶחֶם לֹא אָכַלְתִּי וּמַיִם לֹא שָׁתִיתִי” (ט, ט)

בזמן שלומדים תורה, האם צריך לשבת או לעמוד

כאן נאמר ואשב בהר, ולהלן (י, י) נאמר, ואנכי עמדתי בהר כימים הראשונים ארבעים יום וארבעים לילה. לשון עמידה ולא ישיבה. כבר עמדו על סתירה זו בגמרא (מגילה כא:) וכמה תירוצים ניתנו שם, האחרון הוא רבא, שאומר רכות מעומד וקשות מיושב, כלומר, דברים רכים ונוחים להבנה תשמע בעמידה, ועניינים קשים יותר, תשמע בישיבה.

וביאר הגר"ח מוולאז'ין, כי באמת מן הראוי היה לעמוד תמיד בשעת הלימוד, מדין כבוד התורה, כדאיתא במגילה (שם) מימות משה ועד רבן גמליאל לא היו למדין תורה אלא מעומד, משמת רבן גמליאל ירד חולי לעולם, והיו למדין תורה מיושב, והיינו דתנן משמת רבן גמליאל בטל כבוד התורה. אולם פעמים שהעניין הנלמד הוא קשה, ואז העמידה מייגעת ומחלישה, ואינה מניחה להתרכז בלימוד, ואז יש סתירה בין מצות תלמוד תורה למצות כבוד התורה, והרי דין הוא שמצות תלמוד תורה דוחה כבוד התורה, וזהו שאמר רבא קשות מיושב, כי מאחר שכבוד התורה נדחה מפני לימודה, ראוי לשבת ולא לעמוד.

”וְאַשְׁבֵּחַ בְּהָר אַרְבָּעִים יוֹם וְאַרְבָּעִים לַיְלָה לֶחֶם לֹא אָכַלְתִּי וּמַיִם לֹא שָׁתִיתִי” (ט, ט)

כאשר עלה משה רבנו ע"ה למרום נתבטלה חומריותו ונעשה רוחני, על כן לא היה צריך לאכול

בספר מהרש"מ הכהן (פרשת וירא דף פז) מביא בשם זקנו בשם בעל השבות יעקב: וכי אפשר לילוד אשה שיתקיים בלתי אכילה?, ומתרץ על פי מה שאמרו (בראשית רבה פרשה מ"ח סי' י"ד), אזלת לקרתא נהוג בנימוסא. והקשה בעל שבות יעקב, הלא הקושיא נשארה, איך היה יכול להתקיים בלתי אכילה, ומה שתירץ המדרש, ונדחק לפרש. אבל לעניות דעתי כפשוטו, כי רק בעולם הזה מחמת חומריותו של האדם, צריך הוא אכילה ושתייה, ממילא כאשר עלה משה רבנו ע"ה למרום, נתבטלה חומריותו ונעשה רוחני, ולא היה צריך באמת לאכול. ובזה יבואר המדרש (ילקוט שמעוני קרח רמז תשנ"ב ד"ה ויקהלו), שבשעה שעלה משה למרום, בקשו מלאכי השרת לדוחפו, באומרם, מה לילוד אשה בינינו. עד שהקב"ה צר קלסתר פניו, דומה לאברהם, ואמר להם, הלא זה הוא שאכלתם אצלו. והקשו המפרשים, היתכן שהקב"ה יתנהג בשקר עם המלאכים חס ושלום? אולם לפי עניות דעתי שפיר, דהקב"ה לא עשה כן כדי להטעותם, אלא כדי להזכירם שאכלו אצל אברהם, כמו שכתוב "ויאכלו", כי גם שם מקשים במדרש על ויאכלו,

וכי אפשר למלאכים לאכול, ומתרצים גם כן, אזלת לקרתא נהוג בנימוסא, ומפרש בזוהר הקדוש (ח"א דף קמ"ד ע"א) שאכלו ממש, יען שהמלאכים מתלבשים בבואם לעולם הזה בלבוש גשמי, ונצרכת להם אכילה. לכן שפיר השיב להם הקב"ה על שאלתם, מה לילוד אשה בינינו, אשר אינו באמת יילוד אשה, כי אם מלאך, יען כמו שנתלבשתם התם בלבוש גולמא דהעולם הזה בבואכם אל אברהם ואכלתם באמת, כן נודרך גם גופו של משה בעלותו למרום, והוא מלאך ממש ולא יילוד אשה כמו שאומרים הם, ודברי פי חכם חן.

”וְאִשָּׁב בְּהָר גּוֹ' וַיִּתֶּן ה' אֵלַי אֶת שְׁנֵי לִוְחֹת הָאֲבָנִים כְּתָבִים בְּאֶצְבַּע אֱלֹהִים וְעַלִּיהֶם כָּכָל הַדְּבָרִים וְגו'” (ט, ט-י)

רמז בפסוק שלמד שם תורה

”ואשב בהר”, עולה בגימטריא חמש מאות ושש עשרה שזה גימטריא **”לתלמודו”**. רמז לכך שלמד משה רבנו עם הקב"ה את כל התורה. וכן מצינו בהמשך הפסוק: **”ויתן ה' אלי את שני לוחות האבנים כתובים באצבע אלהים... ועליהם ככל הדברים אשר דבר ה' עמכם בהר מתוך האש ביום הקהל”**. **”ועליהם ככל הדברים”**, עולה בגימטריא **”זה תלמוד”**.

”הֲרַף מִמְּנֵי וְאֶשְׁמִידֶם וְאִמְחָה אֶת שְׁמֵם מִתַּחַת הַשָּׁמַיִם וְגו'” (ט, יד)

לא אמחה שמם למעלה, אלא מתחת השמים לבד

פירוש הפסוק, לא אמחה את שמם למעלה, אלא רק מתחת השמים, שאת שורשם אניח למעלה, ואחזור ואוציאם ממך, וזהו המשך הפסוק **”ואעשה אותך לגוי עצום ורב ממנו”**, **”ממנו”** פירושו מאותו השורש עצמו שהנחת למעלה. נמצא שאין הפירוש, אלא שיצאו על ידך לבד.

”כִּי יִגְרָתִי מִפְּנֵי הָאֵף וְהַחֲמָה” (ט, ט)

מתן בסתר יכפה אף

במסכת בבא בתרא (דף ט: ט) כתוב, גדול העושה צדקה בסתר יותר ממה רבנו, דאילו במשה רבנו כתיב (כאן) **”כי יגורתי מפני האף והחמה”**, ואילו במתן בסתר כתיב (משלי כא, יד) **”יכפה אף”**. עד כאן. כלומר היות והעוסק במתן סתר כופה אף, ואילו משה חשש מפני האף, הרי שמתן בסתר גדול. ומעתה יש להקשות, מדוע משה רבנו עצמו לא קיים מצות צדקה בסתר, כאשר מוכח שחשש משה מפני האף והחמה.

ויש לומר, היות ודור המדבר היו אוכלי המן, ממילא לא חסרו דבר לצרכיהם, ולכן לא היו בהם עניים, ובלתי אפשרי היה לקיים מצות צדקה באופן הרגיל, רק פעם יחידה התאפשר להם לקיימה, כאשר נצטוו על מחצית השקל, כדי לקיים חובתם, אם כן לא יכל משה לקיים מצות מתן בסתר (הגאון רבי חיים מוולאז'ין, הובא בספר כל הכתוב לחיים, עמ' ר"ל).

"זָכַר לְעַבְדֶיךָ לְאַבְרָהָם לְיִצְחָק וּלְיַעֲקֹב אֵל תִּפְּן אֵל קָשִׁי הָעַם הַזֶּה וְאֵל רִשְׁעוֹ וְאֵל חַטָּאתוֹ" (ט, כז)

הדגלים נגד האבות הקדושים

הגר"א (בדבר אליהו בליקוטים פרשת עקב) מחדש, שבפסוק כאן רמוז כי בזכות שלושת האבות יכפר השי"ת על אלו השלושה חטאים הנזכרים בפסוק, דהיינו בזכות זכרון האבות "אל תפן אל קשי, רשעו וחטאתו".

הנה האותיות השלישיות של שמות האבות הן, אברהם יצחק יעקב, הם ראשי תיבות רשעו, חטאתו, קשי. והיינו, שבזכות אברהם שמירתו מדת החסד תכפר על רשע, ובזכות יצחק שמדתו דין, תכפר על חטא, ובזכות יעקב שמדתו רחמים יכופר גם על הקושי.

לכן היה כתוב על דגלי עם ישראל התיבות, אי"י, בצ"ע, רח"ק, מק"ב. ופירושים: אותיות הדגל הראשון הן ראשי תיבות ג' תיבות שבפסוק של שמע [י' אלהינו י'], וזהו כנגד קריאת שמע, ואותיות הדגל השני הן כנגד התפלות שהן ר"ת בקר צהרים ערב, ואותיות הדגל השלישי הן כנ"ל [אמצע שמות האבות, כנגד רשע וכו'], ואותיות הדגל הרביעי הן כנגד שלש הקדושות קדוש ברוך ימלוך, שכולן נכללות באבות, ועל ידן יכפר השי"ת לאלו השלוש.

"אֵל תִּפְּן אֵל קָשִׁי הָעַם הַזֶּה" (ט, כז)

א"ל קשי"י בגי' אמ"ת שתפן לאמת שהיא צורתו של יעקב

ידוע מה שאמרו חז"ל [בראשית רבה פ"ב אות ב'] שצורתו של יעקב חקוקה בכסא הכבוד, ובעת שחטאו בעגל נעשה דמות של עגל לפני הקב"ה, שהרי כל מה שהאדם עושה בעולם הזה, נעשה כנגד זה למעלה, הן לטוב והן לרע. ולכן אמר משה רבנו "אל תפן אל קשי העם הזה", הוי אומר אל תפנה אלא לצורתו של יעקב שהיא קיימת לעד, שאילו זה העגל אין לו קיום, שכן רק הפרצוף של יעקב אבינו הוא קיים לעולם.

ועל דרך זה אפשר שזה מה שאמר לו אל תפן "אל קשי" שתיבות אלו עולות בגי' אמ"ת, הוי אומר תפן לאמת שהיא צורתו של יעקב, ולא אל קושי ואל רשעו ואל חטאתו שמהם עשו בשוגג, מהם עשו במזיד.

עוד אפשר לומר, ש"אל קושי" זה הערב רב, "אל רשעו ואל חטאתו" אלו ישראל.

"בַּעַת הַהוּא אָמַר ה' אֵלַי פֶּסֶל לְךָ שְׁנֵי לִוְחֹת אֲבָנִים כְּרָאשׁוֹנִים וַעֲלָה אֵלַי הַהָרָה וְעָשִׂיתָ לְךָ אֲרוֹן עֵץ" (י, א)

אמר רבי לוי בשם רבי חמא בר חנינא מתחת כסא הכבוד הראה לו הקב"ה למשה את המחצב שנאמר, ותחת רגליו כמעשה לבנת הספיר

בילקוט שמעוני (עקב רמו תתנ"ד) מובא "בעת ההיא אמר ה' אלי פסל לך", זה שאמר הכתוב (קהלת ג, ה) "עת להשליך אבנים". בשעה ששבר משה את הלוחות היה הקב"ה מתרעם עליו, אמר לו הקב"ה אילו חצבת הלוחות ויגעת בהן ונצטערת לא היית משברן, אני חוצב להבות שנאמר (תהלים כט, ז) "קול ה' חוצב להבות אש", ואתה משברן? עכשיו תדע מה כוחו, אתה פסל אותן, "עת כנוס אבנים" (קהלת שם), פסל לך שני לוחות אבנים. אמר לו משה, שאין אני מביא לוחות אבנים. אמר לו אני מראה לך את המחצב.

אמר רבי לוי בשם רבי חמא בר חנינא מתחת כסא הכבוד הראה לו הקב"ה למשה את המחצב שנאמר (שמות כד, י), "ותחת רגליו כמעשה לבנת הספיר", וכתוב ביה (שמות לב, טז) "והלחת מעשה אלהים המה", ועליו נאמר (תהלים ח, ז), "תמשילהו במעשה ידיך". אמר לו הקב"ה, חצוב מכאן שני לוחות אבנים כראשונים, מה הראשונים ארכו ו' אמות ורחבו ג', אף אלו כן. מה הראשונים של ספירינון, אף אלה. מה אלו ניתנו בפומבי, אף אלו ניתנו בפומבי. אמר לו, לאו אמרת (שמות לד, ג), "ואיש לא יעלה עמך", מפני כבודו של ישראל. משל למלך שנשא אשה וקילקלה, והוציאה, ובקשה ממנו, ונתפייס לה. אמר לו אוהבה, לך והכנס אותה כשם שנטלת אותה. אמר לו לאו, שלא ידעו אחרים ויאמרו למה הוציאה, ונמצאת מתחרפת.

אמר לו הקב"ה, אתה חוצב ואני כותב שנאמר פסל לך, וכתבתי, ואני מסייע לך באצבע כבודי כמו שסמכתיך בים בימיני שנאמר, (ישעיה סג, יב), "מוליך לימין משה". משל למה הדבר דומה, לזהבי [סוחר זהב] שאיבד חתנו קוזמין [תכשיט] של בתו. אמר לו אני נתתי קוזמין ואתה אבדת אותה, נהיה אני ואתה שותפין, אתה מביא את המרגלית, ואני מביא את הזהב ועושה אותה. כך אמר הקב"ה למשה אני נתתי את הלוחות ושברת אותם, אתה חוצב את הלוחות ואני כותב עליהן. אמר הקב"ה בשביל שכתבתי אותה כולה חיים נאמר "עץ חיים היא למחזיקים בה", ואם אתם משמרים אותה אתם חיים, ואף לעתיד לבוא אני כותב אתכם בספר ואתם מתמלטים מדינה של גהינם שנאמר (דניאל יב, א), "ובעת ההיא יעמוד מיכאל השר הגדול העומד על בני עמך, ובעת ההיא ימלט עמך כל הנמצא כתוב בספר" וגו'.

”שְׁנֵי לִוְחֹת אֲבָנִים” (י, א)

האותיות היו יוצאות מפי הקב"ה ומנשקות על פיהם של ישראל

בילקוט ראובני (כאן) בשם הצינוני (פרשת ואתחנן) מובא שכאשר ניתנו לוחות הברית לישראל, נסתלקו האותיות מפי הקב"ה, והיו פורחות ונראות לישראל דמות אש מבהקת מתוך הענן השחור, ומתנשקות על פיהם של ישראל, ואז היו חוזרות ונחלקות בלוחות הברית. לפיכך כאשר עשו ישראל העגל, ומשה רבנו ע"ה השליך מידו את הלוחות, פרחו האותיות כעין כדור אש, ומתלהבת ופורחת למעלה וכמעשה הבזק.

”וְאִפֶּן וְאָרְדַּ מִן הַהָר וְאָשֶׁם אֶת הַלְּחֹת בְּאֶרֶן אֲשֶׁר עָשִׂיתִי וַיְהִי שֵׁם כַּאֲשֶׁר צִוִּיתִי ה'” (י, ה)

באיזה ארון היו מונחים שברי הלוחות

אומר הרמב"ן (פ"י, א), שדעת רבותינו בכל מקום בתלמוד (ברכות ה:; ב"ב יד:; מנחות צט.), כי לוחות ושברי לוחות מונחים בארון, והארון הזה של משה, כשנעשה ארונו של בצלאל, גזוהו, כדין תשמישי קדושה.

ובריטב"א (עירובין סג:) כתב בשם ר"י, שדעתו, שבתחילה היה רק ארונו של משה בו היו מונחים לוחות ושברי לוחות וכשנבנה ארונו של בצלאל הונחו בו הלוחות ואילו שברי לוחות נשארו בארון של משה עד שיבנה המקדש, בית עולמים, ונגזו הארון שעשה משה, והיו לוחות ושברי לוחות מונחים בארון שעשה בצלאל.

ועיין הגרי"ז הלוי על הרמב"ם (במכתבים ע"ז), שהביא מירושלמי שקלים ומספרי בהעלותך, שבארון שעשה משה היו מונחים שברי הלוחות.

”וְעֵתָה יִשְׂרָאֵל מָה ה' אֱלֹהֶיךָ שָׂאֵל מֵעַמְּךָ כִּי אִם לִירָאָה” (י, יב)

יראת ה' היא אוצר

”ועתה ישראל”, אומר רש"י, אע"פ שעשיתם כל זאת, דהיינו את כל התוכחות הנ"ל שהוכיח את בני ישראל אפילו שכך ”עתה ישראל”, עודנו רחמיו וחिבתו עליכם. ומה הקב"ה מבקש מאתנו ”כי אם ליראה את ה' ללכת בדרכיו ולשמוע בקולו”. עד כאן.

מצות יראת השם היא מצוה יקרה עד מאוד, ואנו זקוקים להרבה לימוד בכדי להבינה. תחילה נבאר את הקשר בין הפסוקים כאן. הנה משה רבנו בערב פטירתו מספר ומתאר לעם

ישראל את כל ההיסטוריה הגדולה שהיתה לעם ישראל, שאבותינו ניסו את השם יתברך והם מבקשים בקשות, מן, שלו, בארה של מרים, ענני כבוד, המוליכך במדבר הגדול והנורא נחש שרף ועקרב, המוציא לך מים מצור החלמיש, שמלתך לא בלתה מעליך וכו'. ומה עם ישראל משיב על זה, "המעט כי העליתנו מארץ זבת חלב ודבש להמתינו במדבר" (במדבר טז, יג), "בשנאת ה' אותנו הוציאנו ממצרים" (דברים א, כז), כאילו ארץ מצרים היא ארץ זבת חלב ודבש, וכי מה אכלו עם ישראל במצרים, בסך הכל חציר שהוא מאכל בהמות.

כיצד יתכן שמושה רבנו מדמה את מצות יראת ה' לדבר קל לעשייה?

הגמרא בברכות (לג): שואלת, אטו יראה מילתא זוטרתא היא? כלומר, כיצד משה אומר לעם ישראל, מה בסך הכל השם מבקש ממכם יראת שמים. וכי יראת שמים היא בקשה קטנה? משיבה הגמרא, אין, לגבי משה מילתא זוטרתא. כלומר, אכן לגבי משה, יראת שמים היא בקשה קטנה. אולם תמהו המפרשים, הלא משה כאן דורש לכל עם ישראל, ומה לנו אם לגביו היא מלתא זוטרת, כשהוא דורש זאת מכל עם ישראל? ופירש הגאון רבי יצחק מוולאז'ין (בהקדמתו לספרו של אביו נפש החיים), היות ומשה רבנו היה הענו מכל האדם, חשב בלבו שגם לישראל קל הדבר, כפי שלו קל ובני ישראל אינם מתקשים בזה, כי כולם גדולים וחשובים ממנו.

המגיד מדובנא (באהל יעקב כאן, עמ' קכ"ב מהדו' חדשה) כותב על פי מה ששמע מפי קדוש הגר"א, כי הזוכה להתחבר עם החכמים ולהתמיד בישיבתו עמהם, יגיע בנקל להדמות למעשיהם, ולא יקשה בידו היראה, כי ככלי המלא העובר על גדותיו, כן הצדיק משפיע על כל סביבתו יראת ה', עד כי מלתא זוטרת היא. ומעתה מובן הדבר, שהיות ומשה היה ככלי המלא על גדותיו ומשפיע על כל עם ישראל, ממילא גם לעם ישראל היה היראת שמים קלה להשגה.

מהי יראת שמים

מהי יראת שמים? יש מסבירים דברים כפשוטם, שהאדם מפחד מן השמים שהקב"ה נקרא שמים (זוה"ק פר' האזינו רפז).

ויש מסבירים שירא שמא יפלו השמים והארץ גם יחד, כמו שכתוב (ירמיה לג, כה) "אם לא בריתי יומם ולילה חקות שמים וארץ לא שמתיו", דהיינו ללא קיום התורה יחד העולם (שבת לג.), וכיון שהוא ירא שמא יפסדו שמים וארץ, מקפיד היטב על שמירת התורה.

זכמו"כ אין מידה גדולה בכל המדות כמו מידת יראה וענוה. וזה מה שנאמר "ועתה מה ישראל מה ה' אלהיך", מפני שיראת ה' מביאה את האדם לקיום התורה, והרמוז לכך הוא שיראת ה' ירא"ת בגימט' תרי"א, שזה גימטריא תורה.

יש שהסבירו שיראת שמים הושרשה בבריאה ביום שני לבריאת העולם בשעה שאמר הקב"ה "יהי רקיע בתוך המים" (בראשית א, ו) וכפירש רש"י "יהי רקיע - יתחזק הרקיע, שאף על פי שנבראו שמים ביום ראשון, עדיין לחים היו, וקראו בשני מגערת הקדוש ברוך הוא באומרו יהי רקיע, וזהו שכתוב (איוב ט, יא) 'עמודי שמים ירופפו' כל יום ראשון, ובשני 'יתמהו מגערתו' כאדם שמשותמם ועומד מגערת המאיים עליו. הרי שהשמים עומדים במקומם מחמת יראתם מגערתו של הקב"ה, ומאז נתייסדה מציאותה של יראת שמים.

דרגות אין סוף ביראת שמים

נתבונן באברהם אבינו ע"ה שנתנסה בעשרה נסיונות קשים מאד, ועל ניסיון העקדה שהוא הניסיון האחרון, אמר לו הקב"ה (בראשית כב, יב), "עתה ידעתי כי ירא אלהים אתה". הנה רק אחר שעמד בעשרה נסיונות עצומים, ובהם כשהתכווין להקריב את בנו יחידו הנולד לו לעת זקנתו, שאין זה דבר קל, רק אז נקרא אברהם אבינו "ירא אלהים".

המצוה הראשונה בשו"ע - שויתי ה' לנגדי תמיד

האדם צריך לקיים את המצוה הראשונה בשו"ע (או"ח ר"ס א') שויתי ה' לנגדי תמיד. ר' ישראל מרוז'ין אומר שיש לנו "שני תמידים כהלכתן" א. שויתי ה' לנגדי תמיד, ב. וחטאתי נגדי תמיד. שבכל צעד וצעד ידע וירגיש שמביטים עליו מן השמים.

מצוה בכל עת ממש וקל לקיימה לשם שמים

כותב הרב בעל החינוך (בהקדמתו) שיש שש מצות שהאדם יכול לקיימן בכל רגע ורגע: א. אהבת ה'. ב. יראת ה'. ג. אמונה בכורא וכו'. ובשעה שאדם מהרהר בהן, מקיים מצות עשה, ממש כמו המניח תפילין ועושה צדקה וכו'. והן נוהגות ביום ובלילה. ועוד שיש בהם מעלה גדולה בהן שאף אחד אינו יודע שאתה מקיים מצוה זו, הנה לנו מצוה לשמה שאין מה להתפאר בזה בשונה מאדם הקונה אתרוג שיש לו שמחה כשבא לבית הכנסת וכל רואיו אומרים, איזה יופי, כזה ראה וקדש וכו'.

זכמו שמבארים את דברי חז"ל (ברכות לג:) הכל בידי שמים חוץ מיראת שמים, שרמוז בדבריהם, שכל המצוות שצריכים לקיימן, צריכים את עזרת ה', כי כדי לקיים את המצוה, נזקק אדם

לאמצעים, דרך משל מצות ציצית צריכה בגד. כדי לקיים מצות מזוזה צריך שיהיה לו בית וכדומה. פרט ליראת שמים, שבמצוה זו אין צריך שום דבר, כי מצוה זו אפשר לקיימה בכל מקום ובכל מצב.

אין לו לקב"ה בעולמו אלא יראת שמים בלבד

מובא בילקוט שמעוני (עקב רמז תתנ"ה), אמר רבי חנינא, הכל בידי שמים חוץ מיראת שמים, שנאמר (י, יב) "ועתה ישראל מה ה' אלהיך שואל מעמך כי אם ליראה". אטו יראה מילתא זוטרתה היא? והאמר רבי חנינא אין לו לקב"ה בבית גזויו אלא אוצר של יראת שמים בלבד, שנאמר (ישעיה לג, ו) "יראת ה' היא אוצרו". אין, לגבי משה מילתא זוטרתה היא. דאמר רבי חנינא, משל לאדם שמבקשין ממנו דבר גדול ויש לו, דומה עליו כקטן. קטן ואין לו, דומה עליו כגדול. אמר רבי יוחנן משום רבי אלעזר ברבי שמעון, אין לו לקב"ה בעולמו אלא יראת שמים בלבד שנאמר (איוב כח, כח) "ויאמר לאדם הן יראת ה' היא חכמה", שכן בלשון יונית קורין לאחת הן. אמר רבי שמעון בן לקיש מאי דכתיב (ישעיה לג, ו) "והיה אמונת עתיך חוסן ישועות חכמת ודעת" וגו', אמונת זה סדר זרעים, עתיך זה סדר מועד, חוסן זה סדר נשים, ישועות זה סדר נזיקין, חכמת זה סדר קדשים, ודעת זה סדר טהרות, ואפילו הכי, אי יראת ה' היא אוצרו, אין, ואי לא, לא. משל לאדם שאומר לשלוחו 'העלה לי כור חטים לעליה'. הלך והעלה לו. אמר לו 'ערבת לי בהן קב חומטין?' אמר לו, לאו. אמר לו מוטב שלא העליתן. דתנא דבי רבי ישמעאל, מערב אדם קב חומטין בכור של תבואה ואינו חושש. אמר רבה בר רב הונא, כל אדם שיש בו תורה ואין בו יראת שמים, דומה לגזבר שמסרו לו מפתחות הפנימיות, והחיצונות לא מסרו לו, בהי עייל? מכרזי רבי ינאי, חבל על דלית ליה דרתא ותרעא לדרתא עביד. רבי ורבי אלעזר ברבי שמעון הוו יתבי. חליף ואזיל רבי יעקב בר אחא. אמר חד לחבריה, ניקום מקמיה דגבר דחיל חטאין הוא. אמר ליה אידך, ניקום מקמיה דגבר בר אורין הוא. תסתיים דרבי אלעזר אמר דגבר דחיל חטאין הוא, דאמר רבי יוחנן משום רבי אלעזר ברבי שמעון, אין לו לקב"ה בעולמו אלא יראת שמים בלבד, שנאמר (דברים י, יב) "ועתה ישראל מה ה' אלהיך שואל מעמך כי אם ליראה". דריש רבי חנינא בר פפא, אותו מלאך הממונה על ההריון לילה שמו, ונוטל הטיפה ומעמידה לפני הקב"ה ואומר לפניו רבונו של עולם טיפה זו מה תהא עליה, גבור או חלש, חכם או טיפש, עני או עשיר, אבל צדיק ורשע לא קאמר, כדרבי חנינא, דאמר רבי חנינא הכל בידי שמים וכו'.

ממשיך המדרש: היה רבי מאיר אומר, חייב אדם לברך מאה ברכות בכל יום, שנאמר (דברים י, יב) "ועתה ישראל מה ה' אלהיך שואל מעמך". רב חייא בר אויא בשבתא וביומי

טבי טרח וממלי להו בבשמים ומגדי. חייב אדם לברך מאה ברכות בכל יום, ושאל הקב"ה מישראל שיתנו לו שני פסוקים בכל יום כל ימי חייהם. וכמה ימי חייו של אדם, שבעים שנה, שנאמר (תהלים צ, י) "ימי שנותינו בהם שבעים שנה". וכמה מנין ימים של שבעים שנה, כ"ה אלפים ות"פ. חשבון ימי שנה שס"ד, טול מהם שבתות וימים טובים שאינן מן המנין, שהן ימי שמחה ותענוג, ונמצאו ימי שבתות ג' אלפים ותר"ם, ומנין ימי החגים לחשבון י"ח ימים אלף ור"ס, ונשתירו ימי החול עשרים אלפים ותק"פ, סך הכל כ"ה אלפים ות"פ. וחשבון פסוקים של תורה חמשת אלפים ותתמ"ב, ופסוקים של נביאים ט' אלפים ורצ"ד, ופסוקים של כתובים ז' אלפים תתק"ס, סך הכל ס"ג אלפים וצ"ט, לכד מספרי החיצונים (ספרים החיצונים הנוספים על הנביאים וכתובים כגון בן סירא, ואין להם קדושת נביאים וכתובים). ורצו בני ישראל וקבלו על עצמן כדי שיוסיפו על מאה ברכות שני פסוקים בכל יום אחד כנגד נעשה ואחד כנגד נשמע. ומאן אינון ב' פסוקים, ומקבלין דין מן דין ואמרין, ונטלתני רוחא. ואומר סדר זה בשבתות ובימים טובים במנחה, ובימות החול ביוצר.

רק יראת שמים היא אוצר אצל הבורא

כתוב בישעיה (לג, ו) "יראת ה' היא אוצרו". שמעתי שאומרים בשם הגאון החסיד מוהר"א מווילנא ז"ל, שפירש בדרך צחות, הנה דרך מלך לעשות אוצר מדבר חשוב ויקר במדינתו, אבל מה שיש ומצוי הרבה אצלו, אינו נחשב אצלו לעשות ממנו אוצר אף אם בעיני ההמון אוצר חשוב הוא. כן הקב"ה שברא הכל, אין נחשב אצלו כלום לעשות ממנו אוצר, כי הכל שלו, זולת היראה שאינה שלו, כי הכל בידי שמים חוץ מיראת שמים, לכן יראת ה' היא אוצרו.

מדוע יראת שמים נמשלה לאוצר

שנינו בברכות (דף לג:) אין להקב"ה בבית גזיו אלא אוצר של יראת שמים, שנאמר (ישעיה לג, ו) "יראת ה' היא אוצרו". עד כאן. וכך גם ראינו במדרש המובא לעיל בסמוך. וצריך להבין מדוע נדמתה יראת שמים לאוצר?

ויש לבאר זאת לפי שאדם שיש לו הרבה תבואה, נחשב לעשיר גדול. אמנם אם אין לו בית אוצר בכדי לאכסן תבואה זו, הרי היא אינה שווה כלום. אותו הדבר הוא ביראת שמים, אדם שלומד תורה ועושה מצוות, אם אין לו יראת שמים, תורתו ומצוותיו אינן שווים כלל היות והכל הולך לאיבוד.

יראת ה' תוסיף חיים

איתא במדרש (קה"ק ג) על הפסוק (משלי י, כז) 'יראת ה' תוסיף ימים', שרבי שמעון בן חלפתא היסב פעם בסעודת ברית, משיצא ראה את מלאך המוות שוחק, שאלו רבי שמעון מה אתה שוחק, ענהו השטן הנה בסעודה הכרזו אבי הבן שאת שארית היין מהסעודה הוא משמר לשמחת נישואיו של הרך הנימול, ואני יודע שזמנו של התינוק קצב למות בפחות משלושים יום, ולכן אני שוחק. שאלו רבי שמעון בן חלפתא ומנין לך זאת, ענהו השטן שבידו נמצא הפנקס שבו נכתב קצבת חיי הברואים וכך כתוב שם, אמר לו רבי שמעון, אם כן הגידה נא לי כמה הם ימי שנות חיי, אמר לו מלאך המוות 'עלך ועל דכוותך איני יודע, כי יראת ה' תוסיף ימים', בהתגברות אחת, בשמירת עיניים אחת, נוסף לך עוד שנים והיאך אידע זמן מיתתך.

והדברים נוראים עד כמה יכול אדם להשיג על ידי יראת שמים, ואף ימי חייו עלי אדמות שנקצבו ב'פנקס' יאריכו ויתרבו, וכך אמרו חכמנו 'אמר הקב"ה עלי לשלם על עין שעצמה (במדבר רבה יד, ו).

יראת שמים של הסבא מנובהרדוק

מספרים על הסבא מנובהרדוק, שפעם היה צריך לנסוע עם אחד מתלמידיו לאיזו קהילה, בכדי לסדר שם כמה עניינים, ועבדו כל הלילה עד עמוד השחר, וכיון שהרב היה עייף ורצה לישון, לכן קרא קריאת שמע לאחר שעלה עמוד השחר והלך לישון והתפלל שחרית מאוחר, ולמחרת חזרו לעירם. לאחר 25 שנה נפגש עם אותו תלמיד, ושאל אותו, האם קרא קריאת שמע לאחר שעלה עמוד השחר, כי בליבו היה חשש שמא קרא קריאת שמע קודם עלות השחר, ואז לא יצא ידי חובת קריאת שמע.

בא וראה כל 25 שנה היה מנקר לו דבר זה בראש עד שנפגש עמו, זו יראת שמים!!!

הגנב שהחל לרעוד והודה בגניבה

מספרים על ר' זושא, שבזמנו נגנב אוצר המלך, והעלילו על היהודים שבידם המעל. בא ר' זושא אל המלך ואמר לו, אני יודע מי גנב, אם תרצה שאגלה לך מי הוא זה, תעשה מסדר ותקרא לכל שריך ועבדיך שיבואו לכאן. המלך עשה מסדר, ור' זושא עבר ואמר, "ובכן תן פחדך על כל מעשיך ואימתך על כל מה שבראת ויראוך כל המעשים" וכו'. והנה לפתע, חיל אחד החל לרעוד, והודה שהוא הגנב. רצון יראיו יעשה. ואם כך בפני עושי רצונו, עד כמה יש לנו "לרעוד" מפני בורא העולם.

המעיל של החפץ חיים ששמר את יהדות הפרופסור

סיפר רבי יוסף כהנמן זצ"ל הרב מפונביז': בהיותי באמריקה, נודמן לי להפגש עם פרופסור רחוק מיהדות, והוא גילה באזני שכמה פעמים רצה להמיר את דתו ולהשתמד, ועמד בנסיונות קשים, ורק דבר אחד היה מעכב בידו, "המעיל של החפץ חיים", וכה סיפר. בהיותו נער נסע בתחילת זמן הלימודים להתקבל לשיבת ראדן. כשבא אל ביתו של החפץ חיים, מצא בית מלא בבחורים שנאספו שם כדי להתקבל לשיבה ולטפל בסידורי האכסניה והארוחות. מפאת הדוחק, התיישב הנער בצד, חיכה זמן רב ונרדם על מזוודתו. בלילה הקיץ משנתו, והרגיש כי החפץ חיים מחזיקו בזרועותיו ברכות, ומשכיבו על מטה מוצעת, לבסוף פשט החפץ חיים את מעילו, וכיסה בו אותו, ואז נרדם שנית. מאוחר יותר התעורר, והנה החפץ חיים יושב בחדר רכון על גבי ספר לאורו של נר קטן, ללא מעילו, ולומד בלחש, כדי שלא יפריע לשנתו.

סיפר האיש, נער הייתי וגם זקנתי וגילגולים רבים עברתי בחיי, הדרדרתי מיהדותי והלכתי מדחי אל דחי, אך אותו מראה של החפץ חיים נשמר חי בקרבי, וכל אימת שאני מתחיל לחשוב על השתמדות, צפה ועולה מול עיני תמונה זו, ואני נסוג, אין ביכולתי להפרד מהאומה המכילה בקירבה אנשים טהורים וברי לב כאלה.

מה בקש דוד המלך בבקשתו "אחת שאלתי בבית ה'?"

כתוב בתהלים (כו, ד) "אחת שאלתי מאת ה' אותה אבקש, שבתי בבית ה' כל ימי חיי, לחזות בנועם ה' ולבקר בהיכלו".

כאן אמר דוד המלך אחת שאלתי אותה אבקש, דהיינו יש לי רק רצון אחד, כי יש השואל צורך מסויים, אך יש עוד דברים שרוצה, ודוד המלך אינו כן אחת אותה אבקש! ומה מבקש, שבתי בבית ה' כל ימי חיי.

שואל מרן ראש הישיבה ר' יהודה צדקה זצוק"ל, בהבנת הפסוק הן בתחילה כתוב "שבתי" בבית ה' כל ימי חיי, וישיבה היא לזמן רב. ואילו לבסוף אמר הפסוק "ולבקר" בהיכלו, וביקור הוא לזמן קצר? ומתרץ, כל אדם שמגיע למקום חדש, הרי הוא מתפעל מכל מה שעניו רואות. אולם כעבור זמן קצר שוב אינו מתפעל ממה שרואה, שזהו כוחו של הרגל. לפי זה נראה שביקש דוד המלך ע"ה "שבתי" בבית ה', דהיינו מחד בקשתו ישיבת קבע, אך מאידך מבקש שלעולמים תהיה ישיבה זו בבחינת "ולבקר" בהיכלו, כדרך ביקור שתחושת ההתפעלות פועמת בלב האדם, כן בעת שבתו בבית השם כל ימי חיי יחוש את ההתפעלות הראשונית מפעמת בקירבו.

ובילקוט שמעוני (תהלים סוף רמז תש"ו) מובא: אחת שאלתי, אמר לו הקב"ה לדוד, בתחלה אתה אומר אחת שאלתי, ואחר כך אתה שואל כמה שאלות, שנאמר שבתי בבית ה' וכו'? אמר לו, רבוננו של עולם ממך למדתי, לא יהיה העבד דומה לרבו?! בתחלה אמרת (י, יב) "ועתה ישראל מה ה' אלהיך שואל מעמך, כי אם ליראה את ה' אלהיך" [דהיינו ה' ביקש מעם ישראל לשמור רק יראת שמים] ואחר כך פתחת להם מצוות הרבה, שנאמר (שם) "ללכת בכל דרכיו", הוי דיו לעבד שיהא כרבו.

אל תספר לי מה הקב"ה עושה לך, אלא מה אתה עושה לקב"ה

מעשה בתלמידו של בית הלוי זצ"ל, שלאחר שנות לימוד רבות עקר לעיר אחרת והחל לעסוק במסחר לפרנסת בני ביתו. בתחילה עוד הקפיד על סדרי לימוד תמידין כסדרן מתוך עמקות כפי שהורגל בשנות לימודו אצל בית הלוי, אולם ברבות השנים כשגברו עליו טרדותיו ונהפך לעשיר גדול, פסק מלימוד התורה.

והנה אירע שנודמן הבית הלוי לעירו של תלמידו. כמובן שאותו תלמיד הגיע להקביל את פני רבו האהוב. מיד שנכנס, שאלו הבית הלוי מה הנך עושה? ענהו התלמיד שהוא עוסק במסחר לצורך פרנסתו. שוב שאלו רבו, מה אתה עושה? ענהו התלמיד ביתר הרחבה על פרטי מסחרו ועל כל פועליו הגדולים.

הפסיקו הבית הלוי ואמר לו, כל מה שסיפרת לי עד עתה, אלו הם מעשיו של הקב"ה שעורך ונותן לך פרנסה, אך אנוכי שאלתיך "מה אתה עושה", מה הם מעשיך שלך, מעשים שהנך יכול לעשות ולפעול בעצמך, הם לימוד התורה ויראת השמים, שהכל בידי שמים חוץ מיראת שמים (ברכות לג:).

"ועתה ישראל מה ה' אלהיך שואל מעמך כי אם ליראה" (י, יב)

אם נשתמש במידת היראה לירא מה' יתברך, אזי ננצל מכל היראות האחרות שיש בעולם **הגאון** רבי חיים מוולאז'ין (ברוח חיים פ"ד משנה כ"ב ד"ה הילודים למות) ביאר את הפסוק, באופן זה. אדם שיש לו יראת ה', אינו ירא משום דבר אחר. אבל אם אינו ירא מהקב"ה, אזי ירא הוא מהברואים, כמו חיות רעות וליסטים. לכן אמר משה, מה ה' שואל מעמך, כי אם ליראה, כיון שבין כך ובין כך יש לו לאדם יראה מהרבה דברים רעים, הלא טוב לו לנצל את היראה לטוב ולירא מה' יתברך, ואז ינצל מכל היראות האחרות שיש לו בעולם. וזה כבר באמת דבר קטן.

”וַעֲתָהּ יִשְׂרָאֵל מָה ה' אֱלֹהֶיךָ שְׂאֵל מַעֲמֶךָ כִּי אִם לִירָאָה” (י, יב)

באיזו מצוה הקב"ה יהיה כביכול "שואל מעמך"? רק במצות "כי אם ליראה"

הקשה הגאון הקדוש בעל הנודע ביהודה זי"ע בספרו צל"ח (ברכות לג:), מדוע נקט הכתוב בלשון "שואל מעמך", ולא "מבקש מעמך"? ומישב בביאור נפלא: דרשו חז"ל (ויקרא רבה, פרשה כ"ז סי' ב') שאין שום אדם בעולם שיכול להקדים טובה להקב"ה, לפי שנהפוך הוא, היות והקב"ה הקדים לעשות לו טובה, שמכוחה הוא יכול לקיים מצוות. כגון אין אדם המקיים מצות מילה, טרם נתן לו הקב"ה בן. ואין אדם העושה ציצית, אלא לאחר שהקב"ה נתן לו בגד. וכן הוא הדבר לגבי מצוות צדקה מעשרות, וברוב המצוות, האפשרות לקיימן היא רק לאחר שהקב"ה נתן לאדם דבר כלשהו, ואם כן הקב"ה הקדים לגמול לו טובה עוד בטרם זכה הוא לקיים את המצוה. וכן למדו במסכת אבות (פ"ג מ"ז) תן לו משלך, שאתה ושלך שלו, דהיינו אין כל חוב מצד הקב"ה כלפי האדם על המצוות שעשה, כי הקב"ה כבר הקדים לתת לו. אלא שהקב"ה ברוב חסדו משלם שכר לאדם כאילו האדם עשה את המצוה משלו.

שונה המצב לגבי יראת שמים, שאותה מסר הקב"ה ביד האדם מבלי שהקדים לתת לו דבר כלשהו הקשור למצוה זו, והברירה חופשית לגמרי ביד האדם אם להיות ירא שמים או לאו, ונמצא שאם האדם מקיים את מצות יראת שמים כראוי, במצוה זו הקב"ה כביכול חייב לשלם לו את שכרו, כי במצוה זו האדם הקדים כביכול להלוות לה' יתברך.

וזה מה שמרמז הכתוב באומרו, מה ה' אלקיך "שואל" מעמך, כלומר, באיזו מצוה הקב"ה יהיה ה"שואל מעמך" ואתה המשאל? אין אף מצוה שכזו, מלבד מצוה אחת: "כי אם ליראה"...!

בזכות מה נפתחו לבעל "שאגת אריה" מעיינות החכמה

ובענין הצדקה ראיתי להביא מעשה שאירע עם הגאון בעל השאגת אריה אשר נשא לאשה את בתו של אחד מעשירי המקום, ותנאי האירוסין קבעו כי השאגת אריה יאכל על שלחנו של חותנו. לאחר החתונה נתן החותן לחתנו בעל השאגת אריה, סכום של שלש מאות רובל, ואמר לו: למרות שכל מחסורך עלי, תקח לך את הרובלים הללו למקרה שלא יהיה בידי לכלכל אותך ואת אשתך. נטל הגאון את הרובלים, הניח אותם בקופה נעולה ושב ללימודיו. באחד הלילות התדפק על דלתו של השאגת אריה הפרנס החשוב של העיר שהיה העשיר של הקהילה, וביקש לשוחח עם הרב בסוד כמוס. לאחר שנכנסו לחדר סגור, התפרץ העשיר בבכי סוער וסיפר לרב כי כל כספו ירד לטמיון, והוא שמר הענין בסוד, אבל ענין דחוף מאד יש לו, והוא

כי למחר נקבעו נישואי בתו עם בנו של אחד מחשובי הקהל, והוא התחייב לשלם לחתן בעת החופה שלש מאות רובל, ועתה אין בידו אפילו פרוטה אחת. העשיר התייפח בבכי רב, וביקש לעזור לו להשיג את סך שלש מאות הרובל, אחרת לא תתקיים החופה למחר. מיד נגש הרב ופתח את קופתו הסודית בה מונחים שלש מאות הרובל שקבל מחותנו לעת צרה. בעל השאגת אריה מנה על ידו של העשיר סך מאתים ותשעים וחמשה רובל בלבד, הסכום הדרוש לו חסר חמשה רובל. לאחר שהודה העשיר עמוקות לשאגת אריה, שאל, רבנו, מכיון שהושעת אותי ועזרת לי כל כך הרבה, מה מונע ממך ליתן לי את החמשה רובל האחרונים, כי אחרת עלי ללכת להתבזות ולספר את מצבי מאחר שחסר לי עוד חמשה רובל? אמר לו השאגת אריה בעת שנתתי לך את הרובלים השמורים לי, בא אלי יצר הרע והתחיל להכניס בי גאווה, ראה אדם גדול כמודך, כמה צדיק אתה שלקחת את כל הונך ששמרת לעת צרה, ונתת לאדם בעת צרתו, והתחיל להכניס בי גאווה, לכך אמרתי לשטן אני לא משלם לעשיר את כל הסכום רק מאתים ותשעים וחמשה רובל, והשאר ימצא במקום אחר, ואין המצוה נקראת אלא על שם גומרה, זה שישלים את הסך חמשה רובל, והמצוה שלי אינה מושלמת. ואמר השאגת אריה, מאז אותו מעשה, זכיתי להרבה שערי חכמה, שהקב"ה פתח לי והאיר עיני בתורת האמת, וחיברתי הרבה ספרים חשובים בתורה.

"ועתה ישׂראל מָה ה' אֱלֹהֶיךָ שׂאל מעֲמֹךָ כִּי אִם לִיָּרְאָה" (י, יב)

רמזים נפלאים בפסוק במעלת מאה ברכות בכל יום

במסכת מנחות (דף מג:): תניא, היה רבי מאיר אומר חייב אדם לברך מאה ברכות בכל יום, שנאמר, ועתה ישראל מה ה' אלקיך שואל מעמך. ופירש רש"י, "מה" קרי ביה "מאה". והיינו, שהקב"ה שואל מעמך "מאה", דהיינו מאה ברכות, שעל ידן יתקיים המשך הפסוק "כי אם ליראה את ה' אלהיך" וכו'. וכך נפסק בשלחן ערוך (סימן מ"ו סעיף ג'): חייב אדם לברך בכל יום מאה ברכות!

וכך איתא בזוהר (ח"ג דף קע"ט ע"א) אל תקרי מה אלא מאה. והנה מספר האותיות שבפסוק שלנו, "תשעים ותשע", ואם נקרא את המילה "מה" כאשר דרש הזוהר (הני"ל) אל תקרי "מה" אלא "מאה", אזי יהיו בפסוק מאה אותיות, ודו"ק. (תוספות במסכת מנחות שם ד"ה שואל מעמך).

כתב בעל הטורים (כאן) רמז בדברי הנביא מיכה (ו, ח) הגיד לך אדם מה טוב, ומה ה' דורש "ממך". תיבת "ממך" בגימטריא, מאה. ורצונו לומר, מה ה' דורש? "ממך" דהיינו מאה ברכות בכל יום.

ובדעת זקנים מבעלי התוספות (כאן) מוסיפים, "מודים אנחנו לך", תיבת "מודים" עולה בגימטריא ק' (מאה) ורצונו לומר, מאה ברכות מברכים אנחנו כל יום לכבוד השם יתברך.

רבנו יוסף חיים זצ"ל בספרו על תהלים "חיים והשלום" הוסיף רמז נפלא במקרא קודש (תהלים פא, יא) "הרחב פיך ואמלאהו". "הרחב" את האותיות של "פה" ותברך בזה את הקב"ה. והנה האותיות "פה" במילואן כתובים כך: פ"ה ה"י, והן עולים בגימטריא: מאה. והיינו שיש לאדם להרחיב את פיו ולמלאותו במאה ברכות בכל יום, ואז יזכה שימלא הקב"ה משאלותיו לטובה, וכמו שנאמר "ואמלאהו". (להתעדן באהבתך)

מאה ברכות בסוד הספירות

כותב הרמח"ל (אדיר במרום): "ואומר לך שסוד המאה ברכות הוא סוד המאה ברכות שחייבים אנו לברך בכל יום, והוא סוד (תהלים סח, כ) ברוך אדני יום יום יעמס לנו, שאמרו (ברכות מ.) בכל יום ויום תן לו מעין ברכותיו... וסוד הענין, הנה רז"ל אמרו כי אדם הראשון מן הארץ ועד הרקיע היה, וכיון שחטא הניח הקב"ה ידו עליו ומיעטו והעמידו על מאה אמה.

וסוד הענין הוא, כי באמת קומת אדם מצד עצמו הוא מאה אמה בסוד עשר ספירות [כל אחת כלולה מעשר], אלא שבהתפשטה בהתפשטות פרטי אז נעשה מהלך ת"ק שנה... והנה בתחילה נברא אדם הראשון אך בסוד הפרטיות ששורשו הוא מאה אמה, והיה מתפשט והולך בסוד פרטיות עד מהלך ת"ק שנה, שהוא שיעור מן הארץ ועד לרקיע, וכיון שסרח אז העמידו דוקא מה שהיה מתפשט בפרטות גדול, העמידו על שורשו שהוא מאה אמה לבד, וזהו בסוד כ"ף היד, והוא סוד ותשת עלי כפכה, דוקא כ"ף...

נמצינו למדים שסוד הגוף בכל חלקיו אין שורשו פחות ממאה מדרגות, שהם אלה המאה אמה הנשארים... כי האדם מורכב מעשר ספירות וכל ספירה כלולה מעשר ספי' יחד הם מאה ספירות מאה אורות והנה בכל יום הקב"ה מחזיק בחינת הגוף הזה בסוד ק' אורות אלה, וכנגד זה צריך לתת לו מעין ברכותיו מאה ברכות. והנה תדע שהימים נגזרים על האדם לחיות בהם, ובכל יום צריך שיאירו כל המאה האלה, וזהו, ברוך אדני יום יום יעמוס לנו", עד כאן.

מה נעשה בשבת שחסרים לנו ממאה הברכות

אמרו רז"ל (מנחות דף מג:): חייב אדם לברך מאה ברכות בכל יום, שנא' ועתה ישראל מה וכו' אל תקרי מה אלא מאה. ועוד אמרו רז"ל (מספר שבועות לה:): כל שלמה שנזכר בשיר השירים שלמה, קאי על ה', מלך שהשלוש שלו. עוד ארז"ל כל ברכה שכרה עשרה זהובים, כדאיתא בבא קמא (דף צא:), ולפי זה שכר מאה ברכות הם אלף זהובים. וזהו שאמר שלמה המלך ע"ה בשיר השירים (ח, יב), ה"אלף" לך שלמה, וכאמור שלמה הוא השם ופירושו, אתה השם יתברך בשכר מאה ברכות של כל יום משלם אלף זהוב, ואם כן בשבת ובימים טובים שנחסר מברכות התפלה כשיעור עשרים ברכות, על ידי מה יושלמו למאה? לזה משיב הכתוב (שם) ומאתיים לנוטרים את פרוי. רצונו לומר, מאתיים זהובים הנחסרים בשבת ובימים טובים בעד עשרים ברכות שחסרים, יושלמו עלי ידי ה"נוטרים את פרוי" על ידי ברכות מיני פירות וריח בשמים. (מפרשים).

"וְעַתָּה יִשְׂרָאֵל מָה ה' אֱלֹהֶיךָ שׂוֹאֵל מֵעֶמְךָ כִּי אִם לִירָאָה" (י, יב)

אם זכה האדם שרוב שנותיו עברו עליו בלא חטא שהם מ"א שנים, שוב אינו חוטא, ולכן כתוב כי "אם" ליראה

לכאורה תיבת "אם" מיותרת? ומפרש בהקדם דברי הפסוק (תהלים צ, י) "ימי שנותינו בהם שבעים שנה ואם בגבורות שמונים שנה". ידועים דברי חז"ל (יומא לה:), כיון שעברו רוב שנותיו של אדם ולא חטא שוב אינו חוטא. והנה אדם המאריך ימים זוכה להגיע לגיל שמונים שנה ככתוב (תהלים צ, י) "ואם בגבורות שמונים שנה", אם כן אף המאריך ימים, מ"א שנים הם רוב שנותיו, ועל כן מי שמ"א שנים לא חטא, שוב אינו חוטא. וזו כוונת התורה כאן, מה ה' אלהיך שואל מעמך כי "אם" ליראה, כמספר "אם" העולה מ"א שנים, השם שואל ממך "ליראה", שאז מובטח הוא ששוב לא יחטא. וכ"כ גם בספר דולה ומשקה (תליתאה, כאן).

"כִּי אִם לִירָאָה" (י, יב)

הקב"ה חפץ שנשיג את השכינה

כי אם ליראה, השכינה נקראת מ"ה כדאיתא בזוהר (ח"ב קכ"ז ע"ב על פסוק מה רב טובך), ועליה אמר משה "מה" ה' אלהיך שואל מעמך, כלומר ה' שואל מעמך שתשיגו את השכינה.

"עֲשֵׂה מִשְׁפֵּט יְתוֹם וְאַלְמָנָה וְאַהֲבֵה גֵר לְתֵת לוֹ לֶחֶם וְשִׂמְלָה" (י, יח)

מהו ענין נתינת לחם ושמלה לגר?

יש להתבונן מה הענין של נתינת לחם ושמלה לגר, ויראה לומר שהנה גר צדק אף שנתקרב להקב"ה מ"מ מכיון שנולד על ידי ערל טמא ונשמתו נשלמה על ידו, לזה צריך לתת לו לחם לתקן את נשמתו, וכן שמלה לתקן את גופו שנתרבה ונתגדל ע"י סטרא אחרא. וזה רמזו רז"ל (יבמות כב). שגר שנתגייר כקטן שנולד דמי, ושמל"ה אותיות שלמ"ה, לרמזו שמשלים את נשמתו וגופו ע"י שלמה המלך (ש"ך על התורה שם).

"אֵת ה' אֱלֹהֶיךָ תִירָא אֹתוֹ תַעֲבֹד" (י, כ)

שלש תיבות שוות בגי', יראת, תורה, גמילות חסדים

כתב בספר חסידים (סי' קנ"ו) המילים "יראת", "תורה", "גמילות חסדים", שוות בגימט'. ואני בעניי מימי נעורי מדנפשאי עלה עלי לב, שהן גם גימט' "תירא" הנזכר כאן בפסוק, לרמזו במה "תירא" את ה' יתברך, ובמה "אותו תעבוד" הנזכרים בפסוק? בתורה גמילות חסידים ויראת שמים, העולים בגימט' "תירא" הכתוב בפסוק.

ומה נעים מה שאמרו רז"ל (פסחים כב): **"את ה' אלהיך תירא"** לרבות תלמידי חכמים. וכאמור "תירא" עולה בגימט' "תלמידי חכמים" (עם הכולל). לרמזו, שאם יש בו תורה וגמילות חסדים, הוא מכלל תלמידי חכמים, אולם אם אין בו יראת שמים, לא עשה כלום, דכל הני בעי יראת שמים, כמו שאמרו בשבת (דף לא). על פסוק (ישעיה לג, ו) "אמונת עתך", אי יראת ה' היא אוצרו אין, ואי לא לא.

"וְאֵת כָּל הַיְקוּם אֲשֶׁר בְּרַגְלֵיהֶם" (יא, ו)

המזון נקרא מעמיד לנבזה

הכלי יקר (כאן), מביא את פירושם של רז"ל (פסחים ק"ט). על פסוק זה, ומפרש כי ממונו של אדם הוא זה שמעמידו על רגליו. ומקשה הכלי יקר, וכי מי שאין לו ממון חיגר ברגליו הוא? ומה עם חוכמתו ושאר המעלות האנושיות? לכך מפרש, שבגנות המזון הכתוב מדבר. כי הנה ארבע מעלות מנה הרמב"ם (בשמונה פרקים), חכמה, גבורה, מדות, עושר, ושלושת המידות הראשונות דבקות באדם עצמו, חוץ מן העושר שהוא חיצוני לאדם, ומגיע מן הארץ והוא מדרך כף רגל על הארץ אשר בה מחצבי זהב וכסף. ודין הוא שהעושר יהיה פחות מכולן, ויהיה תחת ממשלת האדם לעשות בו מה שירצה. אבל סוף דבר מוחלפת השיטה, כי ממונו

מתגבר עליו, ועלה מן הארץ משפל מצבו, "וכאשר יקום איש על רעהו ורצחו ונפש" (דברים כג, כו), כן יקום ממונו להעבירו על דעת קונו. לכך קראו כאן הכתוב לממון "היקום אשר ברגליהם", כי העצב נבזה האחוז בהבלי בוז אשר רגליו, הוא היקום אשר ימשול בו, ולכן קרא כאן הכתוב לממונם של קורח, היקום אשר ברגליהם. זהו תורף כוונתו.

"וְאֵת כָּל הַיְקוּם אֲשֶׁר בְּרַגְלֵיהֶם" (יא, ו)

אלו עבירות שאדם דש בעקביו

רמז יש כאן שעיקר ההתקוממות נגד היצר הרע הוא "אשר ברגליהם", בעבירות שאדם דש בעקביו (עבודה זרה יח.), וזהו "היקום" מלשון תקומה, דהיינו תתקומם נגד "אשר ברגליהם" מכנגד עבירות שהאדם דש בעקביו.

"לְמִטֵּר הַשָּׁמַיִם תִּשְׁתֶּה מַיִם" (יא, יא)

רמז למעשה נקדימון בן גוריון ומעינות המים

יש לדקדק בלשון הפסוק, שהיה לו לומר למטר השמים שזתה מים?, שהרי הפסוק כאן אינו מצווה לשתות מים, אלא מספר סיפור דברים לכשתגיעו אל הארץ הטובה, השתיה תהיה מן המטר. ושמעתי משם הרב כמהר"ר שלמה עבדאללה סומך זלה"ה שפירש זאת על פי מעשה נקדימון בן גוריון (תענית יט): שבאו עולי רגלים לירושלים והיו בצער על חסרון המים, ולקח בהלוואה י"ב מעינות מים, והתחייב למלווה שאם יבוא מטר ויתמלאו מים הרי טוב, ואם לאו ימלאם בכסף וזהב. והנה הנהגתו של נקדימון בן גוריון מרומזת כאן בפסוק, "למטר השמים" שירד לימים, עוד "תשתה מים", שתקח בהלוואה ותשתה על סמך מטר שיבא. עד כאן דבריו ומרן החיד"א הביא את דבריו בס' פני דוד (פרשת עקב אות י"ג) וכתב עליהם "ודברי פי חכם חן".

"אֶרֶץ אֲשֶׁר ה' אֱלֹהֶיךָ דִּרְשׁ אֶתָּה תִּמְיֵד עֵינֵי ה' אֱלֹהֶיךָ בָּהּ מִרְשֵׁית הַשָּׁנָה וְעַד אַחֲרֵית שָׁנָה" (יא, יב)

עיקר השגחתי ועיוני אינו אלא בארץ ישראל, כי משם יתפשט לשאר העולם

כתב רבינו בחיי (כאן) על דרך הפשט: עיקר השגחתו בארץ ההיא, כי בודאי כל הארצות הוא דורש, אבל הענין כי עקר הדרישה וההשגחה שם ומשם מתפשטת לשאר הארצות, כענין הלב באדם שהוא נתון באמצע הגוף שהוא עקר החיות ומשם החיות מתפשט לשאר האברים. ובא הכתוב ללמדנו שאין ארץ ישראל נתונה תחת ממשלת הכוכבים והמזלות כשאר הארצות,

ואינה נמסרת לדרישת אלהי מעלה כשאר האקלימין, אבל הקדוש ברוך הוא בעצמו ובכבודו דורש אותה תמיד, לא מנה עליה משאר הכחות שוטר ומושל, וזהו שאמר דוד ע"ה על ארץ ישראל: (תהלים פז, ז) "כל מעיני בך", ביאורו, עיקר השגחתי ועיוני אינו אלא בך, כי משם יתפשט לשאר העולם.

ועל דרך הקבלה: ארץ אשר ה' אלהיך דורש אותה תמיד, זו ביהמ"ק של מעלה, שעליו אמר הכתוב: (ישעיה סו, א) "והארץ הדום רגלי", כי רגלי האדם סופו, ועל כן הזכיר בה ה' אלהיך, ומזה נקרא ביהמ"ק של מטה: (ישעיה סד, ז) "בית קדשנו ותפארתנו", כלומר ביתו של קדשנו ותפארתנו, כי "קדשנו" הוא הכבוד, וזהו סוד הכתוב: (תהלים צו, ו) "עוז ותפארת במקדשו".

ויש לך להשכיל מה שהזכיר בפסוק של מעלה: והארץ אשר אתם עוברים שמה, היא הארץ הגופנית שבה ביהמ"ק של מטה, וזהו שהזכיר בה: הרים וגבעות, למטר השמים תשתה מים, באר לך כי הארץ היא למטר השמים תשתה מים, אבל זאת בשמים, והיא העשירית, וזהו לשון "תמיד", כלומר מדת יו"ד, ומזה נשתבחה הארץ ההיא בעשרה דברים: (דברים ה, ח) "ארץ חטה ושעורה וגפן ותאנה ורמון ארץ זית שמן ודבש", שהן שבעה המינין, ושכולת שועל ושיפון וכוסמין, הרי עשרה, והכל רמז אל "הארץ" הנוכרת בפרשת בראשית.

הנס שאירע לגאון רבי אליהו מני בעת עלייתו לארץ הקודש

ובבואנו הלום, בראותנו את חביבות הארץ וקדושתה, נספר מעשה נס שאירע לגאון רבי אליהו מני זצ"ל, בעת עלייתו לארץ הקודש. מאז שנותיו הצעירות בהיותו עוד מתלמידיו של רבי עבדאללה סומך, שאף הגאון רבי אליהו לחונן את עפר ארץ הקודש. בעיני רוחו חזה את עצמו יושב על התורה ועל העבודה בירושלים עיר הקודש והמקדש, כשהוא סופג מקדושתה וזוכה להסתופף בצל המקובלים הגדולים החיים בירושלים, לשאוב מהם מלוא חופניים מתורת הסוד.

דבר לא עמד בדרכו בכדי להגשים את משאלת חיים זו. נטל עמו את רעייתו [שהיתה אחותו של רבי עבדאללה סומך] ואת שלושת ילדיו, והצטרף אל אורחת גמלים, השמה פעמיה ירושלימה, אל המסע המפרך. והנה כבר בשבוע ראשון הועמדה שאיפה זו במבחן, בשחותם במדבר, מסביבם אך חולות אין סופיים, התקרב יום השבת. רבי אליהו ביקש ממובילי אורחת הגמלים לשבות במשך יום השבת, אולם הללו לא הסכימו, וכך נשאר רבי אליהו לבד במדבר יחד עם בני משפחתו, אשתו וילדיו הרכים.

על פניו של רבי אליהו מני לא ניכרה כל עננת דאגה, קדושת השבת קרנה ממנו כמו כל שבת. על אף שמסביב נשמעו יללות תנים ונהמות חיות טורפות, רבי אליהו מקדש על היין, כאילו הוא שרוי בביתו בבגדד, שר זמירות שבת וסועד מן הסעודות שבידם את שלוש סעודות היום. מיד במוצאי שבת הבדיל על היין, ומיהר לצעוד בכיוון שנועדה השיירה. והנה לפנות בוקר פגש בשיירה, וכל רואיו לא האמינו למראה עיניהם, שהנה החכם היהודי ומשפחתו בריאים ושלמים, ויהי לנס.

"מְרִשִּׁית הַשָּׁנָה וְעַד אַחֲרֵית שָׁנָה" (יא, יב)

רמז שהכל נקבע בר"ה

מרשית השנה. חסר אל"ף, ויהיה הרמז לחדש תשרי שהוא ראש השנה לבריאתו של עולם, ודרשו רז"ל: (ר"ה ח א) מראש השנה נדון מה יהא בסופה. (רבינו בחיי כאן)

"וְהָיָה אִם שָׁמַעַתְּ אֶת קוֹל מְצוֹתַי" (יא, יג)

השומע בקול ה' מובטחים לו צרכיו הגשמיים

כתוב כאן בפסוקים שהשומע בקול ה' מובטחים לו צרכיו הגשמיים. ונכון להביא על דברים אלו את לשון הרמב"ם (סוף פרק י"ג מהלכות שמיטה ויובל) וזה לשונו: ולא שבט לוי בלבד, אלא כל איש ואיש מכל באי העולם אשר נדבה רוחו אותו, והבינו מִדְעוֹ להיבדל לעמוד לפני ה' לשרתו ולעבדו לדעה את ה', והלך ישר כמו שעשהו האלהים, ופרק מעל צוארו עול חשבונות הרבים אשר ביקשו בני האדם, הרי זה נתקדש קודש קודשים, ויהיה ה' חלקו ונחלתו לעולם ולעולמי עולמים, ויזכה לו בעולם הזה דבר המספיק לו כמו שזכה לכהנים ללוים. הרי דוד ע"ה אומר, "ה' מנת חלקי וכוסי אתה תומיך גורלי". עכ"ל.

הח"ח רק לאחר שבעים שנה הבין את משמעות "אלהי נשמה"

ולוהי ידוע שזו הזדמנות לאדם להגיע לקדושה ולהתקרב להקב"ה בחיי העולם, שבאמת זו תקופה קצרה. וכמו שידוע שמנהג היה לחפץ חיים בשיבתו בראדן, שכאשר חפץ היה להודיע לתלמידיו הודעה חשובה, היה מזמין אותם אל ביתו בערב לאחר סיום סדר שלישי ומודיע את ההודעה. וכך פעם אחת הוכרז בשיבה לאחר תפילת שחרית, כי החפץ חיים מבקש שבני הישיבה יסורו אליו בלילה לאחר תום הלימודים. לאחר סדר שלישי התכנסו התלמידים אל ביתו כדי לשמוע את דברי רבם, וכה היו דבריו: שבעים שמונים שנה אמרתי מידי בוקר

את תפילת אלהי נשמה שנתת בי טהורה היא, ורק היום הבנתי את משמעותה. הנשמה, טהורה היא, ומשום כך היא גם נצחית, היא קיימת מאז בריאת העולם והיא עתידה להישרד לנצח נצחים. בכל התקופה האין סופית הזאת ישנו פרק קצר של שבועים שמונים שנה שהיא שתולה בגופנו.

אולם שבועים שמונים שנה אלו הן המכריעות לגבי נצחיותה של נשמתנו, הואיל ורק במשך תקופה זו אנו יכולים ומחויבים למלא את משימתנו, לשמור על טהרת הנשמה, לשפרה ולייפותה. כי אותה נשמה "אשר אתה עתיד ליטלה ממני", היא הנשמה אשר ה' "עתיד להחזירה בי לעתיד לבוא", רק באותה דרגה שתוחזר הנשמה לבוראה בסוף ימי האדם על האדמה, היא תשוב ותיקבע באדם לעתיד לבוא, בחיי הנצח.

ולכן המסקנה היא, "כל זמן שהנשמה בקרבי, מודה אני לפניך, ה' אלהי ואלהי אבותי רבון כל העולמים אדון כל הנשמות", כלומר, ההזדמנות להודות, להתקדש ולהיטהר, לעלות ולהשתפר נתונה אמנם לאדם, אולם אך ורק במשך תקופה קצרה זו של "כל זמן שהנשמה בקרבי".

"לְאֵהֱבָה אֶת ה' אֱלֹהֵיכֶם וּלְעִבְדוֹ בְּכָל לְבַבְכֶם וּבְכָל נַפְשְׁכֶם" (יא, יג)

לאהבה את ה', אפילו אם הוא נוטל את נפשם של כלל ישראל ח"ו

הגאון רבי איסר זלמן מלצר פותח את ספרו אבן האזל חלק ד' שנדפס בתום מלחמת העולם השנייה, בדברי ניהומים על דם ישראל שנשפך כמים באירופה, ובין היתר כתב כך, אמנם נוראים הם חבלי משיח, וכבר ראו חז"ל ברוח קודשם את הצרות הנוראות בעת הקץ, עד שאמרו (סנהדרין צח:): ייתי ולא אחמיניה [שיבא המשיח ולא אהיה באותו זמן] אולם נחמתנו בעת ההיא, כשנקבל את כל סאת היסורים הזו באהבה, הלא כך ציונו הכתוב (כאן) "לאהבה את ה' אלהיכם ולעבדו בכל לבבכם ובכל נפשכם", ואם בציווי ליחיד אמרו חז"ל (ברכות סא) "בכל נפשך" (דברים ו, ה), אפילו הוא נוטל את נפשך, אתה מצווה לאוהבו, כך עלינו להבין גם לענין "ובכל נפשכם" של כלל ישראל, שחייבים לאהבה אותו, אפילו הוא נוטל את נפשם. מי שוודאי חש בכך, הן אותן הנשמות הקדושות, אשר ששות ושמחות בחלקן אשר זכו בו, להעקד על קדושת מלכותו יתברך.

"וּלְעִבְדוֹ בְּכָל לְבַבְכֶם וּבְכָל נַפְשְׁכֶם" (יא, ג)

עבודת ה' בתפילה

הגמרא בברכות (דף לא.) אומרת, אמר רבי יהודה, כך היה מנהגו של רבי עקיבא כשהיה מתפלל בינו לבין עצמו, אדם מניחו בזוית זו ומוצאו בזוית אחרת, וכל כך למה, מפני כריעות והשתחויות.

סיפר האדמו"ר רבי חיים מצאנז על רבי משולם איגרא, כי בעומדו לשפוך שיח לפני שוכן שחקים, לא היתה אפשרות לאף אדם לעמוד לכל אורך כותל המזרח שם היה עומד ומתפלל. יען כי ברוב דבקתו והתלהבותו, היה רץ לכל אורך הכותל הנה והנה, כורע ומשתחוה כארי, עד כי מפני ההשתחויות והכריעות העצומות והנוראות, לא יכול לעמוד על מקומו. פעם, הגיע רבי משולם איגרא לבית הכנסת, וראה את אחד המתפללים עומד ומתפלל, ומחקה את מעשהו, כורע ומשתחוה בתנועות משונות. ניגש אליו רבי משולם ואמר לו, בשלמא אני, בעומדי להתפלל, עולות על שרעפי קושיות בעלי התוספות ואף דרכים לתרצן, ואלה טורדים ומבלבלים את מחשבתי, לכן מוכרח אני לעשות תנועות משונות, כדי להסב את מחשבתי מהם. אך אתה, מה ימריצך לעשות תנועות משונות כאלה, וכי גם על ליבך עולים הרהורי תורה, עד שנצרך אתה לגרשם ממחשבותיך?

איזו היא עבודה שבלב זו תפילה

כתב החינוך (מצוה תל"ג) במשנתו של רבי אלעזר בנו של רבי יוסי הגלילי (פרשה י"ב עמ' רכ"ח) דרש, מנין לעיקר תפילה בתוך המצות, מהכא, את ה' אלהיך תירא ואותו תעבוד. מדיני המצוה, מה שאמרו ז"ל (ברכות כו:) שחייב אדם להתפלל ג' פעמים ביום, שחרית ובין הערבים, ובלילה פעם אחת. הג' תפילות כנגד הקרבנות תיקנום, שבכל יום היו מקריבים במקדש תמיד של שחר ותמיד של בין הערבים, ותפילת הערב גם כן תקנו כנגד איברי העולה של בין הערבים שהיו מתעכלין והולכים כל הלילה על גבי המזבח. ומפני שזאת התפילה של לילה היא כנגד ענין מהקרבנות שאינה חובה וכו' אמרו חז"ל (ברכות כו:) שאם נחת להתפלל יתפלל, ואם לאו אל יתפלל ואין עליו אשם בכך. ואף על פי כן נהגו ישראל היום בכל מקום להתפלל תפילת הערב בקבע בכל לילה. ואחר שקבלוה עליהם דרך חובה, חייב כל אחד מישראל להתפלל אותה על כל פנים. וכמו כן תקנו ז"ל בשבתות ובמועדים תפילה ד' והיא הנקראת תפילת מוסף, והיא כנגד הקרבן שהיה נוסף במקדש בזמן שהיה קיים. ועוד תקנו תפלה חמישית ביום הכיפורים לבד, לרוב קדושת היום, ובעבור היותו יום סליחה וכפרה והיא נקראת תפילת הנעילה. עד כאן.

נוסח התפילות עזרא ובית דינו תקנום

ממשיך החינוך (שם) בימי החול תקנו להתפלל י"ח ברכות הידועות בכל פינות ישראל, מלבד ברכת המינין שתיקן אותה שמואל הקטן בהסכמת רבן גמליאל ובית דינו, כדאיתא בברכות (דף כח:). וי"ח ברכות אלו סדרום חז"ל כסדר שהן סדורות היום בפי כל ישראל, ג' ראשונות מספרות בשבח השם יתברך, וג' אחרונות הן הודאה להשם יתברך, וי"ב אמצעיות בהם כלולים צרכיהם של כל איש מישראל.

אחר כך לזמן רב נשכח כיוון סידורם, ושמעון הפקולי ידע אותם והסדירם על הסדר המכוון, כמו בסדרום עזרא ובית דינו. שבתחילת שאילת צרכיו, ישאל האדם דעת, כי הדעת היא ראש ואב לכל הקנינים, שאם אין דעת אין כלום, ואחר כך יבקש על התשובה, וכו' כמו שהן מסודרות. ובשבתות וימים טובים, כדי שלא להטריח על הציבור ביום שמחתם, תקנו להתפלל בהם ז' ברכות לבד, דהיינו ג' ראשונות וג' אחרונות וברכה אחת באמצע שבה מזכירין מענין היום, כל מועד ומועד ושבת כפי ענינו. זולתי ביום טוב של ראש השנה, שיש במוסף שלו ט' ברכות, ג' ראשונות ג' אחרונות וג' אחרות שהן מלכויות זכרונות ושופרות, הכל כמו שמקובל בפי כל ישראל גם בפי התינוקות ואין צורך לאריכות בדברים אלו. אולם יש לך לדעת, כי בתפילת מוסף של ראש השנה יש דין מחודש משאר תפילות, ששליח ציבור מוציא בהן את הבקי ואת שאינו בקי, בשונה משאר הימים שאינו מוציא הבקי.

והעובר על זה ועמד יום ולילה בלא תפילה כלל, ביטל עשה, כדעת הרמב"ן ז"ל, וענשו גדול מאד שהוא כמסיר השגחת הש"י מעליו. עד כאן דברי החינוך בקצרה.

"ועצר את השמים" (יא, יז)

עצירה האמורה כאן אינה רק מלשון צער אלא גם לשון סחיטה

אמר ריש לקיש (על פי גמרא תענית ח' סוע"א), בזמן שהשמים נעצרין, לא הבריות בלבד מצטערין, אלא אף השמים והארץ מצטערין, שנאמר בשמים (כאן), "ועצר את השמים", וכתב באשה (בראשית כ, יח), "כי עצר עצר ה'", מה עצירה האמורה באשה אינה אלא לשון צער, אף עצירה האמורה כאן, אינה אלא לשון צער.

בספר באר משה הביא מעשה שהיה בזמן ר' ישראל בעל שם טוב זצ"ל שהיתה עצירת גשמים. ועשו כמה תפילות וסליחות ולא ירדו גשמים. והיה שם איש תם והיה קורא קריאת שמע. וכשהגיע לפסוק, "ועצר את השמים" הגביה קולו. אמר לו ר' ישראל בעל שם טוב זצ"ל

למה אתה מגביה את קולך בזה הפסוק, במקום שתקרא אותו בלחש. השיבו, הבנתי את הפסוק "ועצר את השמים", שהשם יתברך יעצור מלשון עצירת ענבים, שסוחטים אותם, כך השם יתברך יסחוט את השמים שירד כל הגשם בארץ, ולא יהיה עוד מטר בשמים. אחר כך ירדו גשמים. אמר ר' ישראל בעש"ט ז"ל לציבור, בתמימות של זה האיש, ירדו גשמים, שהיה מבין את הפסוק לשבח, במקום הפירוש הנכון שהוא קללה. ללמדנו, שהשם יתברך אוהב את ההולכים עמו בתמימות ובפשיטות, כנאמר (בראשית יז, א) "התהלך לפני והיה תמים". ועוד נאמר (דברים יח, יג) "תמים תהיה עם ה' אלהיך". ודוד המלך עליו השלום אמר (תהלים קא, ב) "אתהלך בתם לבבי בקרב ביתי". ועוד נאמר (תהלים פד, יב) "לא ימנע טוב להולכים בתמים".

"וְשַׁמְתֶם אֶת דְּבַרֵי אֱלֹהִים" (יא, יח)

דברי תורה הם סם חיים, ובהם ניצלים מיצר הרע

"ושמתם", נוטריקון סם תם, לפי שנמשלה תורה כסם חיים. וזה שאמרו חז"ל (מגילה ג.) שמ"ם וסמ"ך שבלוחות בנס היו עומדים, כי כל האותיות יש להן בית אחיזה, ואילו השתים פורחות באויר, לרמוז על דבר זה שהתורה היא סם חיים, מעבר לגדרי הטבע.

ובמדדש תנאים (דברים פי"א פסוק י"ח) על פסוקנו כתוב, בראתי לכם יצר הרע שאין רע ממנו, היו עסוקין בדברי תורה ואינו שולט בכם. ואם פורשין אתם מדברי תורה, הרי הוא שולט בכם, שנאמר (בראשית ד, ז) "לפתח חטאת רובץ ואלריך תשוקתו". אבל אם רוצה אתה, ממשיך הפסוק "ואתה תמשל בו".

מעשה פלא עם הגאון ר' עקיבא איגר

ודע, שהאדם לומד ועוסק ועומל בתורה הקדושה, לא די שגורם לו שלא ישלוט בו יצה"ר, אלא שגם לכל הסובבים אותו גורם שיתעלו ויעלו בקדושה ובטהרה ויצליחו להתגבר על היצה"ר שבהם. וכמו שמסופר על הגאון הגדול ר' עקיבא איגר וזה דבר המעשה, עלטה ככדה אפפה את העיר פוזנא, שמי העיר כוסו בעננים שחורים ושלג כבד ניתך ארצה. בשעה זו שלאחר חצות, לא נראתה נפש חיה ברחוב, רק בביתו של רבי עקיבא איגר הבליה אור קטן בחלון. ליד השלחן ישבו אב ובנו, האב הוא רבן של כל ישראל הגאון רבי עקיבא איגר, והבן הוא הגאון רבי שלמה איגר בעל גליון מהרש"א. הם גמעו דפי גמרא מבלי לחוש בקור ובשעות החולפות, כשהם מתעכבים מדי פעם להבין ענין עמוק. דפיקות חזקות נשמעו לפתע מן הדלת. רבי שלמה איגר התנער מלמודו, מי יכול לבוא בשעה כזו מאוחרת ובמוג אויר כה קשה? שמא גוי שונא ישראל זומם לעשות רע לאב ובנו? בעוד רבי שלמה איגר חוכך בדעתו אם לפתוח, גברו

הדפיקות ביתר עוז. רבי עקיבא איגר זקף ראשו מן הספר ואמר, כמדומני מישהו נוקש בדלת אמר לבנו, חוששני שיהודי שרוי באיזו צרה, שהרי מי מסוגל לדפוק על הדלת כה מאוחר. רבי שלמה ניגש אל הדלת, אך פתח אותה, ואל החדר התפרצו שתי נשים בוכיות. רבנו הקדוש הושיעא נא, צעקו בקולות מזויעים. רבי עקיבא איגר נרעד כולו, מה אירע? שאל בקול רך. נרגעו שתי הנשים קמעא, הצעירה ביניהן אמרה, זאת חמותי, אם בעלי שיחיה, ואני אשתו, ובגללו אנחנו כאן, הפריץ... קולה נחנק, היא פרצה בבכי קורע לבבות.

במטותא לספר הדברים לפי סדר, בקש רבי עקיבא איגר. כבשה הצעירה במאמץ רב את בכיה, ואחר פתחה וסיפרה, אנו גרים בכפר קטן לא הרחק מפוזנא, לפריץ יש אחוזות רבות, ואחת מהן החכיר לבעלי בו הקים פונדק ובית הארחה, מהם אנו שואבים את פרנסתנו. הפרנסה מצומצמת אמנם, אבל שבח לאל, אנו חיים. תקופה ארוכה חיינו בטוב, אך מזה כמה שנים החל הגלגל לסוב אחורנית, הפרנסה נתמעטה והלכה, עד שכמעט ולא היה לנו כדי חיותנו, קל וחומר לא לשלם את דמי החכירה לפריץ, והחוב הלך ותפח. כאשר ראה הפריץ שהחוכר היהודי לא משלם את החוב, שלח כמה התראות שיזדרז לשלם לו את חובו, ואם לא, רע ומר יהיה גורלו. הלך בעלי אל הפריץ ושפך לפניו תחנונים, אינני גזלן חלילה, לא אשתמט מן התשלום, אך מזלי הביש גרם לי שאיני יכול לעמוד בנטל לעת עתה. אני מבקש רק להרויח לי זמן, כדי שאוכל להשיג את הכסף. הפריץ נעתר, אתה מקבל בזאת ארכה, התשלום נדחה לעוד שלשה חדשים, אך לא יותר אפילו יום אחד.

מצבו של החוכר לא השתפר בכי הוא זה, ובכלות הזמן, לא עלה בידו לגייס אפילו מעט מזעיר מן הסכום הגדול. פקעה סבלנותו של הפריץ, וללא משפט תפס את החוכר היהודי והשליך אותו לבור כלא, שם משרתיו מענים אותו עינויים קשים.

היום בא הפריץ והתרה בבעלי, כי אם עוד יומים לא יוסדר החוב, גורלו נחרץ, הוא יוציא נשמתו מתוך יסורים קשים ביותר. סיימה האשה לספר את סיפורה הנורא, ופרצה היא וחמותה בבכי מר, ובבקשה מהרב הקדוש שיושיען.

צער רב הצטער רבי עקיבא איגר באותה שעה, חפץ הוא בכל מאודו לעזור להן, כי שאלה של פיקוח נפש כאן, אך מה יעשה, אל מי יפנה בשעה כה מאוחרת. ואף אם יתעכב למחר וינסה לעורר את לבם של עשירי פוזנא, ספק רב אם יוכל להמציא סכום גדול כזה. מרובים צרכי עם ישראל, מדי פעם הוא בא אליהם ומתרים, הפעם יטענו כנגדו עניי עירך קודמין. חשב רבי עקיבא איגר, וחיפש מוצא מן הסבך, ופתאום הבריק במוחו הגדול רעיון גאוני. קם רבי עקיבא איגר מתלמודו, התעטף בלבושו הרבני, נטל עימו את שבעים שנותיו ויצא לדרך.

להיכן הולך אבי מורי? שאל בנו רבי שלמה. נתחיל ללכת, ואחר כך נראה, ענה האב. לא שאל הבן שאלות, ופסע לצידו של אביו. השנים בוססו בשלג העמוק שנערם ברחובות פוזנא, שירכו רגליהם עד שיצאו מרחובותיה המרכזיים של העיר, הלכו בין תלוליות שלג ובוץ בסמטאות הצרות שבפאתי העיר. התקרבו אל משכנות הפשע, שם סובבו אנשי העולם התחתון, שסכנה לעבור שם אפילו באור היום.

לאחר שעה ארוכה של הליכה בבוץ ובשלג, הגיעו לסמטה חשוכה ומפחידה, כאן היו בתי המרזח וההימורים של העיר, שם שיחקו במשחקי מזל וכדומה. רבי עקיבא איגר עצר לרגע, אחר טיפס במדרגות של אחת המאורות החשוכות, והקיש בדלת הנעולה.

הדלת נפתחה כדי חרך צר, ראש מגודל שיער הציץ החוצה, היה זה אחד מפוחזי העיר. כאשר ראה את האורח, פרצה קריאת תדהמה מפיו. הוא סגר את הדלת ואץ רץ פנימה בצהלה פרועה. חברה, נחשו מי הוא האורח החשוב שהגיע אלינו? כל הפרועים נדהמו לרגע. "הרבינר של העיר", רבי עקיבא, צחק הפוחח, כנראה גם הוא רוצה לבלות איתנו ולחליץ עצמותיו. הס, גערו בו החברים, דרך ארץ, רבי עקיבא איגר ראבין חשוב הוא, מענין מה הוא רוצה מאתנו. ראשי החברה ניגשו אל הדלת, לקבל בכל הכבוד את פניהם של הרב ובנו.

בפנים היו יישובים סביב שולחנות, עליהם נערמו סכומי כסף גדולים ששימשו להימורים משולחי רסן. צהלות שיכורים ושאגות פראיות עליזות של הוללים גסי רוח מילאו את החלל המצחין של המסבאה המעופשת. ענני עשן התמרזו, אדי האלכוהול של המשקאות החריפים התמזגו יחד ותרמו למחנק כללי. אל מאורת צפעונים זו נכנס בצעדים שקולים גדול ענקי הרוח, הגאון הקדוש רבי עקיבא איגר. פתאום כמו נמוג העשן, אדי היין והשכר נתפוגגו וצהלות הצחוק נדמו באחת. שתי הדמויות המאירות נראו שונות כל כך, כשמש הזורחת מתוך ערימת רפש.

רצינות פתאומית כבשה את אוירת ההוללות, וסביב הרבנים הצטופפו עשרות לצים שלא הסכינו למראה מעין זה. תהיה רבה היתה על פניהם, מה רוצה הרב? שמא מבקש להטיף להם מוסר על מעשיהם הרעים? מן הסתם יעמוד ויאמר בפניהם דברי כיבושין כאילו יום הכיפורים היום. נגשו החבריה אל רבי עקיבא איגר ודברו אליו מתוך הכנעה גמורה. כבוד גדול הוא לנו היום שהרבי הגדול טרח ובא לכבדנו בנוכחותו. מבינים אנו שאם רבי קדוש כמו כבודו בא אלינו, אות הוא שיש לו דבר מה חשוב ביותר לדבר בפנינו, יאמר נא הרבי את דברו. פסע רבי עקיבא איגר בצעדיו המתונים אל השולחן המרכזי שעמד באמצעה של המסבאה, ונשא דברו בפני קהל השומעים הבלתי שגרת. במילים קצרות סיפר להם על גורלו המר

של החוכר היהודי, ועל האסון הכבד שאירע לשתי הנשים העומדות בשעה זו ממש בביתו ומצפות לישועה. הוא גם הכביר במילותיו ותיאר את גודל המצוה הקדושה, "יכולים אתם לקנות את עולמכם בשעה אחת", סיים נרגשות.

דבריו הקדושים שבקעו מלבו הטהור, חצבו מסילות בלב האבן של פושעי ישראל. פתאום נבקעו החומות ומתוך הלבבות החלה נושבת רוח של טהרה. ההוללים החלו מפשפשים בצרורות כספם, ואותן מעות שנאגרו על השולחן, התגלגלו עתה לעברו של רבי עקיבא איגר. איש לא נותר אדיש, גורלו של אח יהודי לא מוכר, נגע פתאום לכל הלבבות, והכל תרמו ותרמו. תמה מלאכת ההתרמה, אחד הנוכחים ספר את הכסף בדייקנות, וראו זה פלא, הסכום שהצטבר, היה זהה בדיוק לסכום שהחוכר חייב לפריץ, דמי פדיון שבויים בדיוק נמרץ.

רבי עקיבא איגר לא הסתיר את התרגשותו ושמחתו, ואפילו ההוללים כולם ראו עין בעין את יד ה', כיצד משמים נתגלגל הדבר שכל הסכום בדיוק נאסף, מבלי שנתכוונו לכך! צרור הכסף נמסר לידיו הקדושות של רבי עקיבא איגר, והנוכחים ציפו לשמוע דברי תודה, והיו בטוחים שהביקור הסתיים לאחר שהוכתר בהצלחה מלאה. למרבה הפליאה, נותר האורח על עמדו, רוצה אני לומר לפניכם עוד כמה מילים. חלילה, אינני רוצה לקחת מכם אף פרוטה נוספת, אני מבקש לומר לכם דברי תוכחה! דעו לכם, כי מעשיכם הרעים הגדישו את הסאה, אתם עומדים עתה בפתחו של גהינם, אם תשובו עתה מוטב, ואם לאו, חלילה אתם כולכם אובדים וטובעים בשאול תחתית. האנשים כולם התאבנו לשמע דברי התוכחה הנוקבים והקשים ששמעו אי פעם בחייהם.

קלסתרו הטהור של רבי עקיבא איגר עטה רצינות עמוקה, מעיניו זלגו דמעות רותחות, והוא פנה אל הנוכחים ואמר בניגון מלא רגש ועדנה, רבותי, דעו לכם, כי אני, רבה של העיר, מרגיש מחויבות למצבו וגורלו של כל אחד מכם, האם יודעים אתם כמה פעמים ביום אני חושב עליכם? האם תוכלו לשער זאת בנפשכם? הלא תדעו כי רב אינו מיועד רק לפסוק הלכה לשואלים, אלא הוא גם מצווה לתת את דעתו על המצב הרוחני של כל אנשי עירו. כשאני רואה את מצבכם הרוחני הירוד, הסביר רבי עקיבא איגר וקולו נחנק בדמעות, עד כמה קרובים אתם אל עברי פי פחת, כלום יכולני לשתוק, והרי תפקידי להשיבכם למוטב. עתה שזכיתם והצלתם נפש מיישראל, וכבר אמרו חכמים כל המציל נפש אחת מיישראל כאילו הציל עולם מלא, פעלה המצוה בלבכם הקשה, וסדקה בו סדק רחב, עתה ידעתי שעת כושר היא, וראוים אתם לשוב בתשובה. שובו בנים שובבים, שובו לפני שתאחרו את המועד, רבי עקיבא איגר פרץ בכי סוער, שובו בתשובה טרם יהיה מאוחר.

אותן בכיות ודמעות של רבי עקיבא איגר לא נותרו יחידות, אליהן הצטרפו עוד דמעות רבות שניגרו מעיניהם של רבים מן ההוללים שהרהרו בתשובה באותו מעמד. זעקות שבר רבות נשמעו במסבאה. כמה מראשי השועלים הוקירו רגליהם מאותו היום והלאה מאותו מקום והחלו נראים בבתי כנסיות ובבתי מדרשות.

וְלִמְדַתֶּם אֹתָם אֶת בְּנֵיכֶם לְדַבֵּר בָּם בְּשִׁבְתְּכֶם בְּבֵיתְךָ וּבְלֶכְתְּךָ בְּדֶרֶךְ וּבְשֹׁכְבְּךָ וּבְקוּמְךָ (יא, יט)

ההבטחה שהתורה מחזרת על אכסניה שלה, היא רק כשפותחים לה את הדלת

ע"י לימוד התורה שאדם לומד עם בניו ממילא לא תמוש התורה מזרעו. וסיפר האדמו"ר רבי אברהם מרדכי מגור: כשהייתי בעיר וויען, שמעתי מפי בעל החפץ חיים שהקשה, הרי בגמרא (בבא מציעא פה). נאמר, כל שהוא תלמיד חכם ובנו תלמיד חכם ובנו תלמיד חכם, שוב אין התורה פוסקת מזרעו שנאמר (ישעיה נט, כא) "לא ימוש מפך ומפי זרעך ומפי זרע זרעך מעתה ועד עולם". והרי אנחנו בני אברהם, יצחק ויעקב, שלושה דורות זה אחר זה, ואם כן מן הדין לא היתה צריכה התורה להיפסק מאיתנו לעולם?

הוא הקשה והוא תירץ, בגמרא שם נאמר, אמר רבי ירמיה מכאן ואילך תורה מחזרת על אכסניה שלה, התורה דופקת על הדלת, מבקשת להכנס, על כן מועיל הדבר שאם פותחים לה את הדלת, נותנים לה להכנס. אבל אם משאירים את הדלת נעולה, או אם דוחפים אותה לחוץ, בודאי שאז אין היא נכנסת ונשארת בחוץ.

וְלִמְדַתֶּם אֹתָם אֶת בְּנֵיכֶם לְדַבֵּר בָּם בְּשִׁבְתְּכֶם בְּבֵיתְךָ וּבְלֶכְתְּךָ בְּדֶרֶךְ וּבְשֹׁכְבְּךָ וּבְקוּמְךָ (יא, יט)

חינוך טוב הוא דוגמה האישית של ההורים וכן של המחנכים

בספר בנועם שיח (מועדים) כתב כי אין לך חינוך טוב יותר לילד מאשר כשהוא רואה את אביו מתחנך בקביעות וצועד בדרכי ההשתלמות. מאידך, אין לך חינוך שלילי יותר מאשר זה הנובע ממי שהתנהגותו נוגדת את הנשמע מפיו. את דרשת רבותינו (יבמות קיד). "...להזהיר גדולים על הקטנים" פירשו הקדמונים כך: 'להזהיר' מלשון זוהר. דהיינו ש'הגדולים' צריכים להזהיר, להאיר ולהקרין מאישיותם 'על הקטנים'! סיפור עם עתיק יומין מספר על מוכר כובעים שעבר ביער והתנמנם מתחת לאחד העצים. כשהתעורר גילה שכל כובעיו נעלמו, מלבד כובעו שלו. על ענפי העצים שסביבו הריעו בקול גדול קופים חבושי כובעים. מוכר הכובעים נופף

באגרופיו והקופים חזרו אחריו. הוא רקע ברגליו והקופים אחריו. הוא איים בזעקות והקופים ניסו לחקות את קולו. ואז מרוב זעם ותסכול את השליך לקרקע את כובעו, הקופים חזרו אחריו והשליכו לרגליו את כל הכובעים... אמר פעם מחנך גדול להורים: "ילדים מעולם לא הצטיינו בקשב להוריהם... אבל אף פעם לא הפסיקו לחקות אותם. הם מוכרחים, כי אין להם דגמי חיקוי אחרים קרובים יותר". מכאן נוכל ללמוד - אומר הגרי"ש אלישיב זצ"ל - שכדי להיות מחנך טוב ולהורות את בניו ובני ביתו בדרך ה', אין צורך להרבות במילים, העיקר זה הדוגמא האישית. כשילד רואה את אביו מתנהג כיאות והולך בדרכי המוסר והמידות הטובות, אין לך חינוך טוב מזה.

מסופר כי בתלמוד תורה אחד נתנו לילדים הרכים שיציירו את אביהם. אחד צייר את אביו עושה קידוש, שני צייר את אביו יושב מול מחשב, אחד צייר את אביו יושב על כורסא ושותה קפה, אחד צייר את אביו מתקן את הבית, ואחד צייר יושב עם סטנדר ולומד תורה. כל ילד מתרשם מאביו בצורה אחרת. עלינו לדעת איזה ציור אנו מורישים לבנינו.

ביאור ההפטרה

הקשר בין ההפטרה לפרשה

הפטרה זו היא השנייה משבעה שבתות של נחמה שמפטירין החל משבת שאחרי תשעה באב.

תוכן ההפטרה

ציון חושבת שבגלל אורך הגלות, ה' שכח ועזב אותה, אבל ה' אומר לה שלא שכחה ותמיד היא לנגד עיניו להטיב לה, ובסופו של דבר יגאלנה גאולת עולם.

בניה ישובו לתוכה ויבנו את הערים החרבות ועם ישראל היא מרובה, עד שהמקום יהא צפוף ודחוק, שכל אחד יאמר לשני, התרחק קצת שגם אני אוכל לשבת.

מלכי אומות העולם יגדלו את בני ישראל, הַשָּׁרוֹת יניקו את בני ישראל, ואומות העולם יכנעו ויושפלו לפני בני ישראל.

הגוים שחשבו שאין תקומה לעם ישראל, יתן ה' את בשרם מאכל לחיות השדה ולעוף השמים. ואז כולם יכירו שישראל הם עם ה', ולא גירש אותם לצמיתות, כאשה שקבלה גט כריתות מבעלה, אלא היא דומה לאשה שבעלה כעס עליה ועתיד להחזירה. כן ישראל גורשו בפשעיהם, וכשישובו בתשובה יושעו מיד.

ולכן ה' מתרעם מדוע אינכם שבים בתשובה וכי מטילים אתם ח"ו ספק ביכולתו יתברך? והלא במאמרו יתברך קרע את הים לפני בני ישראל, וביכולתו לשים נהרות למדבר.

הנביא ישעיה אומר שקיבל מאת ה' לשון צחה, ללכת ולהוכיח את ישראל, והוא מעיד על עצמו שכל יום ה' פותח את אזניו להבין את הנבואה, והוא לא חשש ממכות ולא מכלימות שיכוהו

או יכלימוהו, אלא בטח בה', לא פחד מהם והוכיחם בלשון קשה כי ה' אתו, וכל אלו שאינם חפצים לשמוע בקול ה', הם יאבדו, והעבירה שעשו היא תייסר אותם, וימותו בעצבון וביגון. אך הסובל את חשכת הצרות והגלות והולך בדרך ה', הרי בטח בה' והוא יצילו.

כמו כן אומר הנביא לישראל שישתכלו מהיכן באו, מאברהם ושרה שה' בירך אותם וגידלם, וכך יעשה לבניהם שה' ינחם אותם, ויהפוך את ציון וערי ישראל החרבות לגן עדן, ששון ושמחה ימצא בהן, תודה וקול זמרה.

ישעיה פרק מ"ט פסוק י"ד - פרק נ"א פסוק ג'.

יד כיון שארך זמן הגלות וישראל לא שבו לציון **ותאמר ציון** לעצמה, סבורה אני, כי **[א] עֲזַבְנִי**

עיונים והארות

והשיבו הקב"ה על מאיסה וגעילה ולא השיבו על עזיבה ושכיחה, התחילה תובעת שתיים, ותאמר ציון עזבני ה' וה' שכחני.

דבר אחר ותאמר ציון עזבני ה' ושכחני אינו אומר כן, אלא עזבני ה' וה' שכחני, מהו ה' וה'? אמרה לו אפילו שתי מדות של רחמים שכתוב בך ה' ה' אֵל רחום וחנון עזבו אותי ושכחו אותי. דבר אחר עשה אותי הפקר לכל האומות, לקט שכחה ופאה, כמו שנאמר ובקצרכם את קציר ארצכם וגו' לעני ולגר תעזוב אותם. דבר אחר עזבני ה' - טען אותי כמה פורעניות, כמו שכתוב עזוב תעזוב עמו...

...**אמר** לו הקב"ה תורעמנין בני תורעמנין, אדם הראשון עסוק אני עמו לעשות לו עזר, שנאמר אעשה לו עזר כנגדו, והוא מתרעם עלי, האשה אשר נתנה עמדי היא ותנה לי... אף ציון כך היא עושה לי, אני עסוק להעביר את המלכיות מן העולם, ולא כבר העברתי בכל מדי יוון, ועומד אני להעביר מלכות הרביעית, והיא מתרעמת לפני ואומרת עזבני ושכחני. (ילק"ש)

א. ותאמר ציון עזבני ה' - מה כתיב למעלה מן הענין, פרשת מלך המשיח, כה אמר ה' בעת רצון עניתך וגו', לאמר לאסורים צאו וגו' לא ירעבו ולא יצמאו וגו'... כי נחם ה' עמו וענינו ירחם, ואחר כך ותאמר ציון עזבני ה', לא היה צריך לומר אלא ותאמר ציון ואחר כך פרשת מלך המשיח, אלא כיון שראתה ציון שגליות מתכנסים וכל ישראל והשמים והארץ שמחים, והיא אינה נזכרת, התחילה אומרת ותאמר ציון עזבני ה' וה' שכחני, אמר ליה יש כלה בלא חופה, שאי סביב עיניך וראי וגו' (פסיקתא רבתא).

ארבעה דברים שאל ירמיה את הקב"ה בשעה שפירש הימנו, על שתיים השיבו ועל שתיים לא השיבו, ואלו הם מאיסה וגעילה, עזיבה ושכיחה... אמר לו לך לרבה ולרבו של רבה משה רבן של כל הנביאים, כך אמרתי לו בסוף כל התוכחות, ואף גם זאת בהיותם בארץ אויביהם לא מאסתים ולא געלתים. הרי על שתיים השיבו ועל שתיים לא השיבו, כיון שראתה ציון שד' דברים שאל ירמיה מאת הקב"ה מאיסה וגעילה עזיבה ושכיחה,

יְהוָה וגם נדמה לי כאילו (רש"י ורד"ק) **וְאֵדְנִי שִׁכְחֵנִי**: טו והשי"ת אומר לה, ח"ו שכך הוא: וכי

הַתְּשַׁכַּח אִשָּׁה עוֹלָהּ עולל שלה, ולד רך שלה, וכי תקשה לבה **מֵרַחֵם** ולא תרחם על

בֶּן-בְּטֻנְיָהּ, ואפילו אם יתכן באיזו פעם ש**גַּם-אֵלֶּה תִשְׁכַּחְנָהּ** ויעזבו בנידם, בכל זאת

וְאֵנֹכִי לֹא [בן] אֲשַׁכַּחְךָ (רש"י): טז **הֵן עַל-כַּפַּיִם [גן] תִּקְרָתִיךָ**: רשמתי והקקתי

עיונים והארות

לא הייתי חשובה בעיניו אלא כעבד, שלכך נקט כאן שם אדנות (אדני) שהוא אדון הכל, עם כל זה שכחני שאני עבדו ואינו מרחם עלי כדרך האדון המרחם על עבדו ומשיב, "התשכח אשה עולה" – דהיינו בנה הגדול כמו עולל (ילד רך), או אפשר שתשכח מלרחם בן בטנה שהוא הילד הקטן היונק ודבוק תמיד בבטנה – ואם גם אלה אפשר שתשכחנה איזה פעם, אנכי מעולם לא אשכחך (נשמת חיים לרבי חיים משאש צ"ל).

ב. ואנכי לא אשכחך, הן על כפיים וכו' – רבי סימון בשם רבי יוחנן, אמר הקב"ה לא אתם ולא נביאים שאלתם כראוי, אלא אם בקשתם לשאול הן על כפיים חקותיך, כשם שאי אפשר לו לאדם לשכוח כפות ידיו, כך גם אלה תשכחנה ואנכי לא אשכחך. דבר אחר ואנכי לא אשכחך, דכתיב אם אשכחך ירושלים תשכח ימיני (פסיקתא).

ובתרגום יונתן פי' בענין אחר וז"ל: האפשר דתתנשי אתתא ברה מלרחמא על בר מעהא מתבאא כנשתא דישראל ואמרת אם לית קדמוהי אתנשאה דלמא לא מתנשי לי ית דעבדית עגל דדהב אמר לה נביא אף אלין אתנשין מתיבא ואמרה ליה אם אית קדמוהי אתנשאה דלמא מתנשי לי ית דאמרית בסיני נעבד ונקבל מיתבי ואמר לה מימרי לא ירחקינך.

דבר אחר ותאמר ציון עזבני ה' וה' שכחני, היינו עזובה היינו שכוחה, א"ר אלעזר אמרה כנסת ישראל לפני הקב"ה, רבונו של עולם אדם נושא אשה על אשתו זוכר מעשה ראשונה, ואתה עזבתני, אמר לה הקב"ה בתי, י"ב מזלות בראתי ברקיע כנגד י"ב שבטים, ועל כל מזל ומזל בראתי לו שלשים חיל, ועל כל חיל וחיל בראתי לו שלשים ריהטון, ועל כל ריהטון בראתי לו שלשים לגיון, ועל כל לגיון בראתי לו שלשים נסתרא, ועל כל נסתרא בראתי לו שלשים קירטון, ועל כל קירטון בראתי לו שס"ה כוכבים כמנין ימות החמה, וכולם לא בראתי אלא בשבילך, ואת אומרת שכחתני ועזבתני. התשכח אשה עולה, כלום אשכח עולות ופטרי רחמים שהקרבת לפני. אמרה לפניו רבונו של עולם, הואיל ואין שכחה לפני כסא כבודך, שמא לא תשכח לי מעשה העגל, אמר לה גם אלה תשכחנה, אמרה לפניו, רבונו של עולם, הואיל ויש שכחה לפני כסא כבודך שמא תשכח לי מעשה הר סיני, אמר לה ואנכי לא אשכחך (ברכות ל"ד).

ותאמר ציון וכו' – כלומר במה שהסתיר פניו ממני, הרי כאילו עזבני ואמר שם הוי"ה ברוך הוא – מה שְׁהָיָה והתקין אותי כְּאֵב המהוה ומתקן את בנו, עזבני דהיינו, עזב הוייתו וְתִקְוֵנִי מה שקראני בני, ו"אֵדְנִי שכחני" – כלומר ואף אם

אותך על ידי הגלויה לזוכרך תמיד [ד"א על כפים - מעל ענני כבוד] (רש"י) **חומתֵיךְ**: ההרוסות (רד"ק) הם

נְגְדֵי תַמִּיד כדי לבנותן שוב (מ"ד): **זֶה מִהָרֹב בְּנֵיךְ**: כאשר ימהרו בניך לשוב בתשובה, אז אותם

הפושעים שהם **מִהָרְסֵיךְ וּמִתְרַבֵּיךְ**: שהרסו והחריבו וגרמו לחורבן ולגלות **מִמֶּךָ יֵצְאוּ**

שִׁיכְלוּ, שלא יהיה בך עד רשע ופושע (רד"ק): [ח] אומר השי"ת לציין: **שְׂאֵי-סָבִיב עֵינֶיךָ** [ד]

עיונים והארות

כל ישראל בפניהם והשכינה לפניהם והנביאים מאחריהם והתורה מימינם ומלאכי השרת משמאלם ומוליכין אותם אל עמק יהושפט ונקבצים כל העמים שם שנאמר (יואל ד, ב) וקבצתי את כל הגוים והורדתיים אל עמק יהושפט ונשפטתי עמם שם על עמי ונחלתי ישראל אשר פזרו בגוים ואת ארצי חלקו ואל עמי ידו גורל... באותה שעה מביא הקב"ה את אליליהם של עכו"ם ונותן בהם רוח ונשמה ואומר הקב"ה יעברו כל אומה ואומה היא ופסל שלה על הגשר של גיהנם ואז יעברו כולם וכיון שמגיעין על תוכה יהיה הגשר לפניהם כמו חוט ונופלין לתוך הגיהנם האלילים ועובדיהם וכיון שמגיעין לתוך הגיהנם הם ופסיליהם ורואין ישראל את כל העכו"ם ופסיליהם בתוך הגיהנם מיד מתיראין ישראל, ואומרים לפני הקב"ה רבונו של עולם שמא כשם שעשית עם אלו כך תעשה עמנו, ואומר להם הקב"ה מי אתם ואומרים לפנינו אנחנו עמך ונחלתך ישראל, ואומר להם הקב"ה מי מעיד עליכם, ואומרים ישראל להקדוש ברוך הוא אבינו אברהם יעיד עלינו וכ"ו באותה שעה מביא הקב"ה את התורה ומניחה בחיקו ומבהיק זיוון של ישראל מסוף העולם ועד סופו ואומר לו גבריאאל לפני הקב"ה, רבש"ע אם

ג. יש מי שפירש 'הן על כפים' על מצוות הצדקה הנעשית בכפים, 'חקתיך', דבגלות הצדקה היא כמו קרבנות ומקרבת הגאולה, ועל זה 'חקתיך', כי גדלה מעשה הצדקה מאד מאד, ומה גם בגלות החיל הזה היא העולה למעלה, עכ"ד. ויתיישב היטב לפי מה שכתבו גורי האר"י החי זצ"ל דעבירה אינה מכבה צדקה, ועל זה אמר 'הן על כפים' על אשר אתה עושה צדקה בכפים, 'חקתיך' בסוד וצדקתו עומדת לעד. [ותיבות 'הן על כפים' גימטריא כפרה, לרמוז שהצדקה מכפרת, ואמרו רז"ל (דברים רבה פרשה ה' אות ג') שמכפרת אף על המזיד. וזהו 'עשה צדקה וגו' נבחר לה' מזבח' (משלי כא, ג), שהקרבנות אינם אלא על השוגג.] (נחל שורק אות ב').

ד. **בשעה** שיאמר הקב"ה לציין קומי אורי כי בא אורך יאמר לפניו רבונו של עולם עמוד אתה בראש ואני עומד אחריו ואומר לה הקב"ה יפה אמרת שנאמר (תהלים יב) עתה אקום יאמר ה' ובמה היא שמחה בקיבוץ בניה לתוכה בשמחה שנאמר (ישעיה מט) "שאי סביב עיניך וראי כלם נקבצו באו לך חי אני נאם ה', כי כלם כעדי תלבשי ותקשרים ככלה" באותה שעה מביא הקב"ה את אליהו ובן דוד צדקנו וצלוחית של שמן המשחה ומקלו של אהרן בידיהם ונקבצין

וְרֵאִי אִיךְ כָּלֶם כָּל בְּנִיד נִקְבְּצוּ בְּאוֹ-לֶךְ מִכָּל ד' רוּחוֹת הָעוֹלָם לְצִיּוֹן חַי-אֲנִי נִשְׁבַּע
 אֲנִי (רד"ק) נָאִם-יְהוָה בִּי כָּלֶם תִּתְפָּאֲרִי בְּכָל בְּנִיד כְּעֵרִי [תכשיט יפה (מ"צ)] תִּלְבְּשִׁי
 כְּמַלְבוֹשׁ יִפֶּה (מ"ד) [משובץ ביהלומים] וְתִקְשְׁרִים וְתִקְשְׁרִי אוֹתָם עֲלֶיךָ בְּקֶשֶׁר אֲמִיץ כִּפְלָה הַשּׁוֹמֵרֵת
 תִּכְשִׁיטָה שְׁנָתָן לֹה הַחֲתָן לְשֵׁם קִידוּשֵׁיךָ (מלבי"ם): יֵט בִּי מַעֲתָה לֹא תִדְאָגִי עַל חֶרְבַּתֶּיךָ וְשִׁמְמַתֶּיךָ
 הַהָרִים הַחֲרֹבֹת וְהַשּׁוֹמְמוֹת וְאַרְצֵן הַרְסַתֶּיךָ וְעַל אֶרֶץ הַהֵרוּסָה בִּי יִהְיוּ כֹלֶם עֲתָהּ מִיּוֹשְׁבוֹת
 וּמֵאוֹכְלוֹת, עַד שִׁיחִיהּ הַיְצָרִי צַר לָךְ מִיּוֹשֵׁב לִשְׁבֵּת בְּהֵן מַחֲמַת הַצְּפִיפוֹת וְרַחֲקוּ בַקְצָה הָאֶרֶץ
 מִבְּלָעֶיךָ הַמִּשְׁחִיתִים אוֹתָךְ, וְהִינֵנוּ שְׁלֹא יָבוֹא בְּגִבּוֹלְךָ מִשְׁחִית (רד"ק): כֵּן עוֹד יֹאמְרוּ וְתִשְׁמְעֵי (מ"ד)
 בְּאֲזִנֶּיךָ מַה שִּׁיאֲמָרוּ בְּנֵי שִׁבְלֶיךָ הַבָּנִים שֶׁהֵיית שְׂכוֹלָה מֵהֶם צַר-לִי הַמָּקוֹם מְרֹב
 הָעַם גְּשָׁה-לִּי גְשָׁה הַלֵּאָה בַּעֲבוּרֵי וְאַשְׁבָּה שְׂאוֹכֵל לִשְׁבֵּת גַּם אֲנִי (רש"י, רד"ק): כֹּא וְאַמְרַת

עיונים והארות

שככה לו אשרי העם שה' אלהיו (תנא דבי אליהו זוטא - פרק כא).

שאי סביב עיניך וראי כלם- כל ניצוצות הקדושה וכל המלאכים הנעשים מהמצות, נקבצו- ניצוצות הקדושה מהקליפות יצאו קבוצים, והסניגורים בין ממצות עשה ובין מהעבירות שנהפכו לזכויות, כלם נקבצו באו לך, חי אני נאם ה'- כי הוא מקבץ נדחי עמו ישראל, כי כלם- בין המ"ע שאתה מקיים ובין העבירות שנהפכו לזכויות, כעדי תלבשי- חלוקא דרבנן, ותקשרים- לניצוצי הקדושה ליחדם יחוד גמור, ככלה- העליונה, שכינת עוזינו המלקטת ומבררת ניצוצי הקדושה. (נחל שורק אות ג).

הוא רצונך יבואו כל העכו"ם ויראו בטובתן של ישראל, ואומר לו הקב"ה גבריאל לא יבואו לראות כי כן אמר ישעיה הנביא (ישעיה כו) ה' רמה ירך בל יחזיון, ואמר גבריאל לפניו רבנו של עולם לא כמו שאמר ישעיהו, אלא יבואו ויראו ויבושו שנאמר (שם) יחזו ויבושו קנאת עם אף אש צריך תאכלם, ואף כנסת ישראל אמרה לפני הקב"ה רבנו של עולם יבואו ויראו ויבושו שנאמר (מיכה ז) ותרא אויבתי ותכסה בושה. באותה שעה פותחת גיהנם את פיה ויוצאין כל העובדי כוכבים ומזלות ממנה ורואין בטובתן של ישראל ונופלין על פניהם ואומרים כמה נאה אדון וכמה נאה אומה זו שהקדוש ברוך הוא אהב אותם ביותר שנאמר (תהלים קמד) אשרי העם

בְּלִבְיָךְ מִי יֵלֵד-לִי אֶת-אֱלֹהִים מזהיכן באו עם רב כזה, הרי ימים רבים **וְאֲנִי שְׂכוּלָה** [בל' בניים] **וְנִלְמוּדָה** [ויחידה [בל' אנשים] [וי"א מבעל (מלבי"ם)] **גִּלְתָּה** | **וְסוּרָה** גְּנִי גלוי וסרו ממני **וְאֱלֹהִים מִי גִדְּלָה הֵן אֲנִי נִשְׁאֲרָתִי לְבִדְי אֱלֹהִים** הבאים מ**אִיפָה** **הֵם** (מ"ד): **כִּבְּ-כַה-אָמַר אֲדַנְי יְהוָה הִנֵּה אֲשָׂא אֲרִים** **אֶל-גּוֹיִם יָדֵי לַרְמוּז** להם שיביאו את בני מהגולה **וְאֶל-עַמִּים** [אשר לא ישמעו מיד (מלבי"ם)] **אֲרִים נֶסֶף** דגל לרמוז להם שיביאו בני מהגולה (רש"י), וי"מ נס מלחמת גוג ומגוג ששם יפלו בנופלים, ואז **וְהֵבִיאוּ בְנֵיךָ בְּחֻצֵן** בכסא שנושאים בו השרים [במטוסים משוכללים] **וּבְנִתֶיךָ** שזמפחות לשבת בכסא הנז **עַל-כֶּתֶף תִּנְשָׂאנָה** ישאו אותם בכתף גדול ובעדינות לארצם (מלבי"ם): **כִּגְ וְהִיוּ מְלָכִים** [ה] **אֲמַנְיָךְ** יהיו עסוקים בגדול בניך (מ"ז) [יעשו ביבי סיטר] **וְשָׂרֹתֵיהֶם** והשרות שלהם **מִיִּנְיִקְתֶיךָ** יניקו את בניך [וי"מ שהם יגנו בעדך מכל פגע] (מלבי"ם) עד שלבסוף **אֲפִים אֶרֶץ** יכרעו ויפלו לארץ **וְיִשְׁתַּחֲווּ לָךְ וְעַפְרֵךְ רַגְלֶיךָ יִלְחָכוּ** יכנעו לך כאילו מלכים עפר רגליך **וְיִדְעוּתְךָ** אז תדעי **כִּי-אֲנִי יְהוָה** והיכולת בידי **אֲשֶׁר לֹא-יִכְשׁוּ מַעַתָּה קוֹנֵי יִשְׂרָאֵל** הבושתים בי (רד"ק): **כִּד הַקְּבִי"ה** [ו] אומר: **הֵיִקָּח מִגִּבּוֹר** כסבורים אתם, שאי אפשר לקחת מעשו הגיבור

עיונים והארות

ה. הנחיד"א בקונטרס התפילות כתב ו. והרד"ק פירש שאומות העולם כביכול שלמציאת חן יכוין לשם מפרי"ש היוצא אומרים היוקח וכו' והקב"ה משבח כי כה מפסוק זה עי"ש. אמר ה' וכו'. עי"ש.

את ה**מַלְקוֹחַ** [ז] השבי שלקח מיעקב אבינו, וכפל ואמר **וְאִם** וכי **שְׁבִי צְדִיק יִמְלֹט** [בתנ"ח], וכי סבורים אתם שא"א למלט ממנו השבי של יעקב הצדיק, לא כך הוא: **כֹּה פִי-כֹה | אָמַר יְהוָה גַּם-שְׁבִי שְׁבִיד** [ח] ה**גְּבוּר יִקַּח** ממנו, כי אני גבור מהם **וּמַלְקוֹחַ** ומה שלקחו **עָרִיץ** בעריצות בלי צדק **יִמְלֹט** ויצא מיד העריץ (רד"ק בשם אביו) **וְאֶת-יְרִיבֶךָ** אלו שרבו אתך והצרו לך (ע"פ מ"ד) **אֲנֹכִי אָרִיב עִמָּהֶם** **וְאֶת-בְּנֵיךָ אֲנֹכִי אוֹשִׁיעַ:** **כִּי וְהֶאֱכַלְתִּי אֶת-מוֹנֵיךָ** אלה שקינטרו אותך [הבבלים], אתן **אֶת-בְּשָׂרָם** לחית השדה (רש"י) **וְכַעֲסִים** וכיין ענבים או כיין פירות, ישתו העופות מ**דְּרָמָם** (רד"ק) ו**יִשְׁפְּרוּן** ויהיו שיכורים מזה (רש"י) **וַיִּדְעוּ כָּל-בָּשָׂר כִּי אֲנִי יְהוָה מוֹשִׁיעַךָ וְנֹאֲלֶךְ אֲבִיר** הוא חוזקו ותוקפו (מ"ד) של **יַעֲקֹב:** אמוכיח את ישראל שיעשו תשובה **כֹּה | אָמַר [ט] יְהוָה** אמנם הרחקתי

עיונים והארות

יחצו עוד לשתי ממלכות, אבל ליהודה לא נתן ספר כריתות אלא כבעל שמוציא אשתו מביתו שקצף עליה אבל לא נתן לה ספר כריתות לפי שעתיד להחזירה אליו כן יהודה עתיד להחזיר המלכות לו, ונוכל לפרש גם כן לפי שעשרת השבטים לא שבו בשוב הגלות מבבל ועוד שמשגלו לא יצאו ממקום גלותם וארך להם הגלות מאד הרי הם כאלו נתן להם ספר כריתות ובני יהודה שבו לארצם אחר שבעים שנה וישבו בארצם ארבע מאות ועשרים שנה, ואע"פ שיהודה לא גלה עדין הנביא דבר על העתיד ונחמה שמנחם את ישראל שהם בזה הגלות שישובו כי לא נמכרו כי אם בעונותיהם ובשובם האל ישיב שבותם, ואמר כנגד יהודה "אי זה ספר

ז. **מַלְקוֹחַ** - במ"ד פירש שבי הבהמה נקרא מלקוח, אמנם במלבי"ם בפס' כ"ה לא משמע הכי עי"ש.

ח. **וּבִתְרַגְמוֹם** יונתן כתב וז"ל: ארי כדנן אמר יי אף עדאה דעדא מניך עשו גברא יתנסב מנה ושביא דשבא מניך ישמעאל גיתונא דאמיר עלה ערוד באנשא ישתיזיב וית פורענותיך אנא אתפרע וית בנך אנא אפרוק.

ט. **וְהֶרַד"ק** כתב וז"ל: כה אמר ה' אי זה ספר כריתות אמכם - הנה אמר ירמיהו שלחתי ואתן את ספר כריתותיה אליה, פירשו המפרשים כי ירמיהו דבר כנגד עשרת השבטים שנתן להם ספר כריתות שלא יהיה מהם עוד מלך כי בקבוץ גליות נאמר ועבדי דוד נשיא להם, ואמר ולא

את כנסת ישראל (ע"פ מ"ד), אבל **אֵי זֶה סֵפֶר כְּרִיתוֹת אִמְכֶם** [י] קבלה ממני **אֲשֶׁר שְׁלַחְתִּיהָ** בו **אוֹ מִי** הם **מְנוּשֵׁי** המלווים שלי **אֲשֶׁר-מְכַרְתִּי אֶתְכֶם לֹא** כדי לשלם אתכם כפרעון חוב [האם יש לי חוב למישהו?] **הֵן בַּעֲזוֹנְתֵיכֶם נִמְכַרְתֶּם וּבַפְּשָׁעֵיכֶם** ובעבור הפשעים שלכם (מ"ד) **שְׁלַחְתָּה אִמְכֶם** ואין השלוחות מחמת שמאסתי בכם תלילה, אלא מחמת שמרדתם כנגדי (מלבי"ם) וכשתיבו מעשיכם ותחזרו בתשובה, תיפרו (מ"ד): **בַּמְדוּעַ** אתם מעכבים את הגאולה, שהרי אני מוזמן לקבל אתכם בתשובה אם תשובו, וא"כ מדוע כי **בָּאתִי** להתקרב אליכם **וְאֵין אִישׁ [יא] מִכֶּם פֹּנֵה אֵלַי קָרָאתִי** לכם לשוב בתשובה ע"י הנביאים [שובו אלי ואשובה אליכם] **וְאֵין עֹנֶה לִּי שְׁמַשִּׁיב לִּי שִׁיבוּב** בתשובה, וכי **הַקְצֹר קִצְרָה יָדִי מִפְּדוּת** מלפדות אתכם **וְאִם-אֵין-בִּי כֹחַ לְהַצִּיל** אתכם **הֵן בְּנַעֲרָתִי** הרי כשאני גוער **אֶחְרִיב**

עיונים והארות

עונותיכם היו דמי המכירה והתשובה תהיה כסף הפדות.

י. **אֵי זֶה סֵפֶר כְּרִיתוֹת** - אמר שמואל באו עשרה בני אדם וישבו לפניו, אמר להם חזרו בתשובה, אמרו לו עבד שמכרו רבו והאשה שגרשה בעלה יש לזה על זה כלום, אמר לו הקב"ה לנביא, כה אמר ה' אי זה ספר כריתות אמכם אשר שלחתיה (סנהדרין ק"ה).

יא. **מדוע** באתי ואין איש, א"ר יוחנן בשעה שהקב"ה בא לבית הכנסת ולא מצא שם

כריתות", כלומר כי קרובים אתם לשוב אלי כאשר שבתם פעם אחרת כי אין ביני וביניכם ספר כריתות ובשובכם ישובו גם כן שאר השבטים כי דוד ימלוך על ישראל כלו, וכן אמר יחזקאל הנה אני לוקח את עץ יהודה אשר ביד אפרים ושבטי ישראל חבריו ונתתי אותם עליו את עץ יהודה ועשיתים לעץ אחר, ואע"פ שנתן להם ספר כריתות כבר היה הכריתות גדול וארך גלות מאד והנה ישיב אותם עם שבט יהודה, והאם היא הכנסה והכלל והבנים הם הפרט והנה לא נמכרתם ואינכם צריכים לכסף בפדותכם אלא

אִיבֵשׁ אֶת הַיָּם אֲשֵׁים נְהָרוֹת לַמִּדְבָּר יֵבֶשׁ תִּבְאֵשׁ דְּגַתָּם יִסְרִיחוּ הַדָּגִים מֵאֵין
 מַיִם וְתָמַת בְּצַמָּא [ינ] (רד"ק): כְּשֶׁאֵנִי רוּצֵה אֶלְבִּישׁ [יג] שָׁמַיִם קְדָרוֹת
 [יד] [חוּשֶׁךְ] כְּמוֹ שֶׁעֲשִׂיתִי בַּמְצָרִים שְׂדֵיהָ לָהֶם חוּשֶׁךְ שְׁלֹשֶׁת יָמִים, וְלֹא רָאוּ אֹר מִן הַשָּׁמַיִם כְּאִילוֹ וְשִׁק
 אֲשֵׁים פְּסוּתָם הִשִּׁק מִכְסֵה אוֹתָם (רד"ק): ד' יִשְׁעֵיהָ הַנְּבִיאָה אוֹמֵר: אֲדַנִּי יְיָ הִוָּה שְׁלַחֲנִי לְהַתְּנַבֵּא
 וְנָתַן לִי לְשׁוֹן צַח הָרָאוּי לַלְמוּדִים כִּדִּי לְדַעַת לַעֲוֹת לֹמַר דְּבַר בְּעִיתוֹ אֶת-יַעֲקֹב
 לְתַאֵב לְשִׁמוֹעַ אֶת דְּבַר ה' (רד"ק), וְהִיָּה יַעֲרִי מְעוּרֵר אוֹתִי | בְּבִקְרָה בְּבִקְרָה [טו] לְלַכֵּת
 לְהַתְּנַבֵּאוֹת יַעֲרִי וְהִיָּה מְעוּרֵר לִי אֶת ה' אֲזִין לְשִׁמְעֵה הַנְּבִיאָה פְּלִמוּדִים כְּרַב הַמְּעוּרֵר אֶת
 תַּלְמִידָיו לְשִׁמוֹעַ אֶת דְּבָרָיו (מ"ד): ה' אֲדַנִּי [טז] יְיָ הִוָּה פְּתַח-לִי אֲזִין לְשִׁמוֹעַ דְּבָרֵי הַנְּבִיאָה

עיונים והארות

יד. אלביש שמים קדרות, אמר רפרם בר פפא
 א"ר חסדא מיום שחרב בית המקדש לא
 נראה שמים בטהרו שנאמר אלביש שמים קדרות
 (ברכות ז').

טו. והרד"ק פירש בענין אחר וז"ל: יעיר בבקר
 בבקר - אולי היו נבואותיו במראות הלילה
 והיה כאלו האל העירו בבקר והנבואה, או פי'
 בבקר בבקר יום אחר יום כי לא היתה הפסקה
 בנבואתו שיהיה בלא נבואה חדש או ימים. יעיר
 לי און - הנה תקן פי לדבר ואזני לשמוע
 כלמודים, כמו שאמר ה' אלהים נתן לי לשון
 למודים.

טז. אדני, אלהים - אמר שני פעמים ה' אלהים
 ועוד אמר וה' אלהים, הן ה' אלהים, לפי

עשרה מיד כועס, שנאמר מדוע באתי ואין איש
 קראתי ואין עונה (ברכות ו').

יב. ובמצורת דוד פירש בענין אחר, וז"ל:
 בגערתי - כשאני גוער בים נעשה חורב ויבש
 והנהרות נעשות יבשות כמקום מדבר ר"ל אחריב
 העכו"ם הנמשלים למים רבים. תבאש דגתם -
 קבוצת הדגים תבאש מחסרון המים כי תמות
 בצמא ותבאש ורצה לומר אנשי העכו"ם יאבדו
 ולפי שהמשילם לנהרות אמר לשון הנופל ביובש
 הנהרות, עכ"ל. ועיין ברד"ק פסוק ג' שמשם
 המצודות חפר אוכל.

יג. וזכר המים (בפס' שעבר) והאוויר (שבפס' זה)
 לפי שהם יסודות, ואם ביסודות יעשה חפצו
 כ"ש בנבראים מהם (רד"ק).

[שאמר "את מי אשלח"] **וְאִנְכִי לֹא מְרִיתִי** לֹא סירבתי מליך בשליחותו **אַחֲרָי לֹא**

נְסוּגָתִי לֹא חזרתי לסרב דבר, אלא אמרתי 'הנני שלחנך' (רש"י): וְאֵת **גְּוִי** הגב שלי (ת"י) וגופי (מיד)

נִתַּתִּי לְמַפְיָם וּלְחַיִּי ושער לחיי וְזָקְנִי **לְמַרְטִים** [לתולשים] ולא חששתי מלהוכיחם (רד"ק)

פָּנִי לֹא הִסְתַּרְתִּי ע"י יָדִי **מִבְּלָמוֹת וְרָק** [ז] מידי המחרפים והיורקים עלי (מלבי"ם):

וְאֶדְנִי יַהֲוֶה יַעֲרֹ-לִי אם יקומו עלי (רש"י) א"נ להקים את נבואתי **עַל-בֶּן לֹא**

נִבְלָמָתִי התביישתי בדברי נבואתי לאמרם בפרהסיא (רד"ק) **עַל-בֶּן שְׂמָתִי פָּנִי**

עיונים והארות

תירקי לי בעין שבע פעמים, ויהא לי לרפואה. לאחר שירקה אמר לה: לכי ואמרי לבעלך: אתה אמרת לי לירוק פעם אחת, ואני ירקתי שבע פעמים.

זדחו שרמוזו כאן בפסוק: "ה' אלקים נתן לי לשון לימודים" – שיש לי לשון לימודים לדרוש בפני הצבור, "יעיר לי אוזן לשמוע" – שבאים לשמוע את דרשתי, "אחור לא נסוגותי" – אפילו שהדרשה נתאחרה לא נסוגותי אחור עד גמר הדרשה, ועד שיעור כזה ש"פני לא הסתרתני מכלימות ורוק", אלא אדרבה אני בקשתי ממנה ושמתני פני שתרוק עלי.

ומה שאמר "גוי נתתי למכים ולחיי למורטים", פירושו הוא שלפעמים האדם נכנס לתווך שלום כשיש ריב בין איש לרעהו, ולפעמים מכים אותו בעצמו באמצע הריב, אף על פי שכל כוונתו לעשות שלום ביניהם, וזה דומה לכלימות ורוק של המעשה של רבי מאיר (תנופה חיים).

שהיה מדבר על הנבואה והנבואה תבא לנביא באמצעו' המלאכים הנקראים אלהים (רד"ק).

י. יש לפרש את הפסוקים על פי המסופר בתלמוד ירושלמי (סוטה פ"א ה"ד): רבי מאיר היה נוהג לדרוש בבית הכנסת של חמת בכל ליל שבת, והיתה שם אשה שנוהגת היתה לשמוע את הדרשה, פעם אחת האריך רבי מאיר בדרשה, וכשהלכה האשה לביתה ורצתה להיכנס מצאה שהנר כבה. אמר לה בעלה: היכן היית? אמרה לו: הלכתי לשמוע את הדרשה.

אמר לה בעלה: כה יעשה לי אלקים וכה יוסיף, שאת לא תכנסי לבית עד שתלכי ותירקי בפני הדרשן. צפה זאת רבי מאיר ברוח הקודש ועשה את עצמו כחושש בעיניו ואמר: כל אשה היודעת ללחוש על העין תבוא ותלחוש, אמרו לה שכנותיה: הנה הגיע הזמן שתשובי לביתך; עשי את עצמך לוחשת על עינו ותירקי לתוך עינו. באה לרבי מאיר: אמר לה: כלום יודעת את ללחוש על העין? מרוב פחד אמרה: לא. אמר לה: אם כן,

בְּחֻלְמֵי־שׁוֹ [כסלע חזק] לדבר איתם קשות (מ"ד) **וְאָדַע** כי ידעתי **כִּי-לֹא אֲבוֹשׁ** אתבייש, כי ידעתי שיתקיימו דברי (ד"ק): **חַקְבֵּיהּ** קָרוֹב לִי **מִצְדִּיקִי** לְזִכּוֹתַי בְּדִין (רש"י) **כִּי** שרוצה **יָרִיב אֶתִּי נֶעְמְדָה יַחַד** אני והוא, וכפל ואמר וכן **מִי-בְּעַל מִשְׁפָּטַי** שרוצה לבא עימי במשפט **יִגַּשׁ אֵלַי** ובטוח אני שלא יוכל לי (מ"ד): **ט הֲיֵן** באמת **אֲדַנִּי יְהוָה יַעֲזֹר-לִי** וא"כ **מִי-הוּא** אשר **יִרְשִׁיעֵנִי** ויחייב אותי **הֲיֵן כָּלָם** העומדים עלי לסתור דברי (ד"ק) **כַּפְנֹד יִבְלוּ** יתבלו וירקבו (מצודות) **עָשׂ** [תולעת הבגדים (רש"י)] **יֹאכְלֶם: מִי בָכֶם** אשר הוא **יִרְא יְהוָה שִׁמְעַ בְּקוֹל עֲבָדָו** [יח] הנביא, ואף **אֲשֶׁר** עד עתה **הָלַךְ חֲשָׁכִים** בחשכת הצרות והגלות ולא הלך בדרך ה' **וְאֵינְ נִגְהִי** [אור] **לֹא יִבְטַח בְּשֵׁם יְהוָה** שתבא לו הישועה

עיונים והארות

דבר אחר מי בכס ירא ה' זה אליעזר, שומע בקול עבדו, שהיה עבדו של אברהם אבינו, אשר הלך חשכים בשעה שהלך לביא את רבקה, ואין נוגה לו, ומי היה מאיר לו, הקב"ה מאיר לו בזיקים וברקים. 'בטח בשם ה', ויאמר ה' אלקי אדוני אברהם. דבר אחר מי בכס ירא ה', בשעה שישראל נכנסים לצרה הם אומרים להקב"ה גאל אותנו, והקב"ה אמר להם יש ביניכם ירא שמים, והם אומרים לשעבר בימי משה, בימי יהושע, בימי דוד, בימי שמואל, אבל עכשו כל שאנו הולכים היא מחשכת לנו והולכת, שנאמר אשר הלך חשכים. אמר להם הקב"ה בטחו בשמי והוא עומד לכם, שנאמר 'בטח בשם ה', ולמה שכל מי שבטח בשמי אני מצילו, (ילק"ש).

יח. מי בכס ירא ה' שומע בקול עבדו - אמר רבין בר רב אדא אמר רב חסדא, כל הרגיל לבוא לבית הכנסת ויום אחד לא בא הקב"ה משאיל עליו, שנאמר מי בכס ירא ה' שומע בקול עבדו אשר הלך חשכים ואין נוגה לו 'בטח בשם ה' וישען באלקיו, אם לדבר מצוה הלך נוגה לו, ואם לדבר הרשות הלך אין נוגה לו, מאי טעמא דהוה ליה לבטוח בשם ה' ולא בטח.

דבר אחר, מי בכס ירא ה' שומע בקול עבדו, זה אברהם, אשר הלך חשכים, ממסופוטמיה ומחברותיה, ואין נוגה לו, ומי היה מאיר לו, הקב"ה היה מאיר לו בכל מקום שהוא הולך. 'בטח בשם ה', ומצאת את לבבו נאמן לפניך.

וַיִּשְׁעַן בְּאֱלֹהָיו וַיְהִי טוֹב לוֹ (רד"ק): יֵאָהֵן פְּלִגְמָם הֵינּוּ רֹבְכֵם (רד"ק) אֵינֶכֶם שׁוֹמְעִים בְּקוֹל הַנְּבִיא וְקִדְחֵי אֵשׁ מִבְּעֵדִים חֲמַת ה' מֵאַזְרֵי מַחֲזִיקִים וְיִקְוֹת בְּנִיצוּצוֹת אֵשׁ גְּדוּלִים לָכֵן | וְהִסְתַּלַּק מִן הָעוֹלָם בְּאוֹר אֲשַׁכֶּם כִּי בֹאשׁ שְׁבַעְתֶּם וּבְזִיקוֹת וּבִאֲוֹתָן נִיצוּצוֹת שֶׁבַעְתֶּם עִ"י עֲבוֹרוֹתֵיכֶם, הִיא תִּשְׁרוֹף אֶתְכֶם מִיַּד הַיְתָתָה-זֹּאת הָרַעָה לָכֶם [ולא במקרה (מ"ד)] לְמַעַצְבָּהּ בַּעֲצוֹן וּבִגְיוֹן הַתִּשְׁכָּחוֹן תִּמְוֹתוֹ, וְלֹא יִהְיֶה לָכֶם כַּח לָקוּם לִפְנֵי אוֹיְבֵכֶם (רש"י ורד"ק): אֲשֶׁמְעוּ אֵלַי רְדָפִי צֶדֶק הַמַּחֲזִירִים לַעֲשׂוֹת צֶדֶק מִבְּקִשֵׁי יְהוָה הַבֵּיטוּ אֶל-צִוְרֵי הַסֵּלֶעַ אֲשֶׁר הֶצַּבְתֶּם מִמֶּנּוּ, וְהוּא אֲבָרְהָם וְאֶל-מִקְבַּת נְקוּבַת הַבּוֹר שֶׁנִּקְרָתֶם [יט] שֶׁנִּבְקַעְתֶּם וַיִּצְאֲתֶם מִמֶּנּוּ, וְהִיא שְׂרָה (רש"י ורד"ק): בַּהֲבִיטוּ אֶל-אֲבָרְהָם אֲבִיכֶם וְאֶל-שָׂרָה תַּחֲלוּלְכֶם אֲשֶׁר יִלְדָה אֶתְכֶם כִּי-אֶחָד הִיָּה בְּעוֹלָם מֵאַמִּין בְּאֱלֹהֵי עוֹלָם וּקְרָאתִיו וּגְדַלְתִּיו וְאֲבָרְכָהוּ וּבְרַכְתִּי אוֹתוֹ וְאֲרַבְּהוּ וְהִרְבֵּיתִי אוֹתוֹ, וְכֵשֶׁם שֶׁהוּא הִיָּה יַחִיד וּגְדַלְתִּיו, כֵּן אֲגַדֵּל אֶתְכֶם שְׂאֵתֶם יַחִידִים לִי (רש"י): כִּי-נַחֵם יְהוָה צִיּוֹן הִ' יִנַּח אֶת צִיּוֹן נַחֵם כָּל-חֲרָבְתֶיהָ יִשׁוּב וַיְכּוֹן כָּל הַמְּקוֹמוֹת הַחֲרָבוֹת בָּהּ וַיִּשֶׂם מִדְּבָרָהּ הַשּׁוֹמֵם כְּעֵדֶן כִּגֹן

עיונים והארות

לא על הבית והרכוש אני בוכה - השיבה האם - מצטערת אני על מגילת היוחסין שלנו שנשרפה, במגילה זו מיוחסת משפחתנו עד לרבי יוחנן הסנדלר, מצאצאי דוד המלך. אל תצטערי אמא - ניחם אותה הפעוט - מבטיח אני לך מגילת יוחסין חדשה שתחיל בי...

יט. מסופר על המגיד ממזריץ', שכאשר היה ילד בן חמש שנים, פרצה שריפה בבית הוריו וכלתה את כל אשר בו. ראה הילד את אמו הממורת בבכי ואמר לה: מדוע בוכה את על רכוש שנשרף? הן ה' נתן וה' לקח.

הנטוע והפורח כגן עדן, וכפל ואמר: **וְעִרְבְּתָהּ** [כמו מדברה (רש"י)] השומם שגדלים בו קוצים וסנאים ודרדרים,

יהפך להיות **כְּגַן-יְהוּדָה וְשָׁשׂוֹן וְשִׁמְחָה** [ג] **יִמְצָא בָּהּ** בציון **הַתּוֹרָה** והודאה על

הנסים והנפלאות **וְקוֹל זְמִירָה** שישבחו את המקום ב"ה (ע"פ מלבי"ם):

עיונים והארות

י"פסק, והנמשל אילו רצה הי"ת לעזוב אותנו חלילה עד נצח, היה מסיר את השפע מהארץ אבל כאשר אנו רואים שלא פסק ולא חדל השפע, זאת לנו לעד נאמן שישב ה' את שבותינו להשיבנו על אדמתנו ולהניקו מברכתו, וזהו שאומר הכתוב "כי ניחם ה' ציון" ע"י שמקיים "וישם מדברה כעדן וערבתה כגן ה'", ומזה ראה כי לעתיד "ששון ושמחה ימצא בה" (פתח השער).

ג. יש לדקדק מדוע פתח הכתוב בלשון עבר וסיים בלשון עתיד? ונראה לבאר ע"פ המסופר על הרמב"ן ז"ל שכאשר עלה לארץ ישראל וראה רוב השפע אשר שם, נצטער מאוד עד שנתעלף, כשנתיישבה דעתו אמר אדרבה בזה אמצא ניחום ותקוה. משל למה הדבר דומה למינקת שחלה תינוקה, הנה בודאי שהיא עושה כל מאמץ לשמור על חלב דדיה שלא יפסק, אבל אם חלילה התינוק מת אז עושה כל כדי שהחלב

